

శ్రీ

మా యా వా దో త్ప త్తి క్ర మ ము.

ఇది

బళ్ళారిలో పకీలుగానుండి

కీ. శే. బహుశ్రీ॥ కోలాచలం శ్రీనివాసరావుగారిచే

రచియింపఁబడినది.

వారిజ్యేష్ఠపుత్రుఁడగు కె. శత్రుఘ్నరావుచే

బ్రకటింపఁబడియె.

మొదటికూర్పు.

బళ్ళారి.

ఆంధ్రముద్రాక్షరశాలయందు

ము ద్రి త ము.

1926.

Registered Copy--Right.

వెల ల. 0—8—0

కావ్యములు అంకితము
292, ఎస్.కె.సి., చెన్నై.

మా యా వా దో త్పత్తిక్రమము.

పురాతనాద్యలు పంజాబుజేరకమున్ను బహుదినములక్రిందట వారు ప్రకృతి చిత్రమహిమలుజూచి యవి శక్తులనియెన్ని వానిని గౌరవించి నుతింప సాగిరి. అప్పటిలో వారొనరించు పూజలన్నియును వాగ్రూపకమైన నుతులుగ నుండెను. పిదప నగ్నిపూజ ప్రారంభమాయెను. అప్పుడగ్నికి బాలు, పెరుగు, నెయ్యి మొదలగు వస్తువులు బలియియ్యసాగిరి. ఈ పూజలన్నియు సమాయక మైనవిగను నహింసారూపముగను నుండెను. పిదప రాజ్యస్థాపనములు పురోహిత వగ్గ మేర్పడుటయు సంభవించెను. పురోహితుల ప్రాబల్యానంతరము హింసారూప కములగు బలులిచ్చి యబాశ్వమేధాది యజ్ఞము లారంభమయి ప్రబలించెను. అక్కాలమునకు నాద్యులలో నశేకులందుఁ గార్యకారణములను విమర్శించు బుద్ధి యుత్పన్నమయి ప్రపంచోత్పత్తి యెటులయ్యెననియుఁ దా మర్చించు శక్తులకన్నిటికిని మూలశక్తి తత్వమొకటి యుండవలెననియు నాలోచించి తుదకు బ్రహ్మమను జైవశక్తియొకటి యున్నదనియు నా జైవశక్తి నుండి యుద్భవించినదే ప్రాపంచిక వస్తుసముదాయమంతయుననియు నిర్ధరించిరి. ప్రారంభమునఁ బ్రకృతిమహిమల నుతించు చుండెనవారు ఋషులైరి. పిదప ననేకవిధములగు నాగమవిధులనుఁ గల్పించినవారు బ్రహ్మవాదులైరి. పిదప బ్రహ్మమను శక్తియొకటి సర్వాధారమైన సత్యశక్తి యనియు నాశక్తి సత్త్వమే ప్రపంచ వస్తుతత్వమనియు నిర్ధరించినవారు పరిణామ వాదులైరి. పిదప వేదవాదులకు విరుద్ధులుకాకపోయినను జనుల మానసములందు నభిప్రాయ భిన్నతలు గలుగుటచే వేదవాదుల మతము సన్నగిల్లెను. పరిణామములను, వేదవాదులు శత్రువులుగఁ జూచుచుండిరి. వేదవాదులు తామొనరించు నాగమవిధులఫలము గుడ్డివారుగ నూహించుచుండిరిగాని కారణ కార్యరూపక మున జనులకు సమాధానమియ్యఁజాలకైరి. పరిణామవాదులు ప్రతియొక కర్మము యొక్క రహస్యార్థములఁ దెలిపి జనుల జ్ఞానాభివృద్ధికిఁ గారణులైరి. ఈ మతము ప్రబలెను. ఇట్లుండఁ గలిగెనాచార్యులవారు తమ సాంఖ్యమతమునకుఁ బ్రాశస్త్యముఁ గలిగించి పరిణామ వాదమతము నణఁచిరి. ఈ సాంఖ్యవాదు లీశ్వరుని నిరాకరించి “ప్రకృతి పురుష” యను ద్వంద్వరూపకముచైన రెండుతత్వములు గల్పించి ప్రకృతి, లేక, ప్రధానమును తత్త్వమునుండి యిరువదిమూడు తత్వములుత్పన్నమయ్యెననియుఁ బ్రధాన పురుషయుక్త పంచవింశ తత్త్వజ్ఞానమే మోక్ష మనియు మతమేర్పఱచిరి. ఇదియ, నిరీశ్వరవాదము. ఈ కాపిలమత మెట్లులైన నుండనిండు వీరొనరించిన హేతువాదమును, సిద్ధాంతము లొనర్చువాసందలును,

విశేషభాగ మంగీకరించిరి. ఇటులుండఁ గాణాదులనువారు వైశేషిక మతముకట్టి కట్టించి వ్యాపింపజేసిరి. ఈ మతమునందు శాంతస్వభావమూర్తియగు వైవమొక్కఁ డున్నవాడనియుఁ బ్రపంచమునుపుల సంయోగఫలమనియు నాటుద్రవ్యముల సత్య జ్ఞానమే మోక్షమనియు స్థాపింపబడినది. వై సాంఖ్య వైశేషిక మతముల వ్యాపనచే పరిణామవాదుల ప్రాబల్య మొత్తోకాల మడఁగియుండి బూర్వ మీమాంసక మత ముద్భవించినతోడనే మఱలఁ దలఁజూపఁ బ్రారంభించెను. అయిన నా పరిణామ వాదమతములోఁ గొన్ని లోపము లుండినందున నా లోపముల నెల్లఁ జక్కఁబఱచి మఱిగొన్ని యంశములను జేర్చి “మాయ” యను సిద్ధాంత మేర్పఱచినందున మాయావాదము రూఢివచ్చెను. “మాయ” యననేమి మాయావాదమతమన నేమి యను విషయము చర్చింపకమున్ను పరిణామవాదములో నుండిన లోపము లెవ్వియనునది సంగ్రహముగ వ్రాసెద.

(1) ఉపనిషత్తులలో నేమి వేదముల జ్ఞానకాండలో నేమి; “ఏకమేవాద్వి తీయం” యనఁగా వైవమొక్కఁడే రెండవదెద్దియునులేదని పలుకఁబడినది. అయినఁ బరిణామవాదములో ద్వైత మారోపింపబడినది.

(2) పరిణామవాదము కారణ కార్య సిద్ధాంతమునకుఁ బ్రారంభముననే విరోధించుచున్నది. కారణ, మే స్వభావముగలదియో కార్యము నదేస్వభావముగ నుండవలెననునది సిద్ధాంతముగదా? ఈ సిద్ధాంతమునకు భంగముగ వైవికద్రవ్యము నుండి ప్రకృతివస్తు సృష్టికలిగెననుటఁ పరిణామవాదదోషము.

(3) ఈ పరిణామవాదమునుండి ప్రపంచములో మన మనుభవించు మేలు కీళ్లకుఁ దగుమయిన కారణములు చూపఁబడలేదు. వైవ మన్నిచోట్ల నుండువాఁ డైనచోఁ బ్రపంచములోని దుఃఖములు చూడఁడా? వైవము జ్ఞానస్వరూపుఁడు గదా? ప్రపంచదుఃఖములను దెలిసికొనఁడా? జీవులకు మరణమేల గలిగించెను?

పరిణామ వాదమునందు వీనికి గారణము లుండలేదు. ఈ వాదమునకు వికారవాదమని సైతము పేరు. ఈ వాదమును జక్కపఱచుటకునై మాయావాద ముద్భవించెను.

ఈ సిద్ధాంతమురీతిగ పిండబ్రహ్మాండములోని ద్రవ్యములెల్ల (1) పార మార్థికము, (2) వ్యావహారికము, (3) ప్రాతిభాసిక”ములని మూడువిధములుగ విభజింపఁబడినవి. (1) పారమార్థికమనునది సత్యము. ఎల్లకాలముండునది. మార్పులు లేనిది. (2) వ్యావహారికమనఁగ మనకంటికిఁగాని మనమునకుఁగాని నిజముగ నగ

పడుచు నామరూపాదులందుచు మార్పులుజెంది వేటు నామరూపములంది తుదకు నశించునది. (3) ప్రాతిభాసికమనగా వ్యవహారముననుండు నొకవస్తువు వ్యవహారములోనుండు మఱియొకవస్తువుగ నగపడుట. శుక్తిరజితము, రజ్జుసర్పము, మృగతృష్ణజలము, దీనికి నుదాహరణములు. పారమార్థికమనునది బ్రహ్మమేను. మిగతవస్తువులు వ్యావహారికములు. మొదటిది సదాసత్యము. రెండవది వ్యావహారికసత్యమైనను, సత్యమేను. మూడవది బొత్తిగ, సత్యమేను. ఇది రూపైక్య కారణ జనిత భ్రాంతి. మానసేంద్రియ దౌర్బల్యము. వ్యావహారిక సత్యము. జానేంద్రియ దౌర్బల్యము. ప్రతిభాసికము వ్యావహారికవస్తు నిశ్చయజ్ఞానమున మిథ్యయగును; వ్యావహారికవస్తు సృష్టి సత్యసత్యముల మధ్యనుండునది. ఆసత్య పరిణామములగు వ్యావహారిక ప్రాతిభాసికముల సృష్టి మాయాజనితఫలమని మాయావాదుల సిద్ధాంతము. “మాయ” యననేమి? అది చేతనపదార్థమా? ఆచేతనమా? ఈ విషయములుగొన్ని సంగ్రహముగ నిటు వ్రాయఁబూనెద.

ఈ మాయయనునది పరబ్రహ్మమునందుండు “సహజశక్తి” ఆరోపిత శక్తికాదు. ఈశక్తి విభజింపశక్యముగాని సూక్ష్మము. సర్వభక్షకుండగు నన్ని జ్వాలలకు వ్యాపించి భక్షించు శక్తియటులున్నదని మనభాషనలోఁ గలుగునో, యదేరితిగ ప్రరబ్రహ్మమునందలి శక్తియొక్క బల మీ ప్రపంచమున స్పష్టముగ నగపడుచుండును. అయిన నీశక్తి పరబ్రహ్మమే యనుటకునురాదు ప్రరబ్రహ్మము నుండి భిన్నమని యనుటకునురాదు. ఎందుకనఁగా అగ్నియందుఁగల సర్వభక్షశక్తి యగ్నికాదుగదా? అది భిన్నతత్త్వమని మనమెన్నినచో దానిభిన్నస్థితి యెట్టిదను నదియుఁ దెలుపసాధ్యముకాదుగదా? “వస్తువు-వస్తుశక్తి” యెటు లొకటియుఁగాక భిన్నమునుగాకయుండునో యటులనే పరబ్రహ్మమును మాయయు నొకటియును గాదు వేటునుగాదని తెలియవలెను. రెండును సవ్యక్తములేను కావుననే యనిర్వచనీయములు. వ్యావహారికభాషలో వానినిఁ దెలుపసాధ్యముగాదు. జ్ఞానచతువులం జూచి యనుభవింపఁదగినవి. వ్యావహారికభాషలో శాస్త్రజ్ఞులుచేసిన పరబ్రహ్మము యొక్క వర్ణన, యజ్ఞలరుంధతీన్యాయమునఁ జాయచాయఁగఁ దెలిసికొనుటకునై వర్ణించిన విషయమని తెలియవలెను. ఈ విషయముఁ దెలియుట కష్టతమము. ఆధిభౌతిక శాస్త్రజ్ఞులిప్పటికిని గొన్నివ్యక్తములగు వస్తువులు శాకాదితరగతికిఁ జేరినవియా లేక క్రిమికీటకాదివర్గమునకుఁ జేరినవియా యనునది తెలియక యున్న వారు. వ్యక్తసూక్ష్మ పదార్థముల విమర్శనకే యిన్నికష్టములుండ నీక సవ్యక్తవస్తు విమర్శన యంతకష్టమో దైవమెఱుంగును కావుననే ఋగ్వేదఋషి సృష్టిరహస్యము

దైవమునకైనఁ దెలియునో, తెలియదోయని సందేహించినారు. ప్రకృతిపురుషుల తత్వ మతిసూక్ష్మతమముగ నున్నందున రెండును మెక్కటియయని కొందఱు నిర్ధరించి సర్వసృష్టియుఁ బ్రకృతియై యిది కలిగినదని పరబ్రహ్మమును నిరాకరించు నాస్తికు లయినారు. ఈ మాయాశక్తికే సాంఖ్యులు ప్రధానమనియును వేదాంతులు ప్రకృతి యవిద్యయనియు ననేకనామములిడినారు. మాయ, “ సత్తునుగాదు, అసత్తును గాదు ” అని చెప్పటమబడుటగ నదియొక సూక్ష్మతమమైన యవ్యక్తతత్వమని యనికొందుము. ఏవస్తువునులేకయే, దైవము పుష్కలమును సృష్టించెనని హిబ్రా జాతినారు పలికినరీతిగాక, మనవేదాంతు లీమాయాతత్వమునుండి యేసర్వ ప్రపంచము సృష్టించబడెననుటలో నేవిరుద్ధమునుండదు. “ పరబ్రహ్మము, చైతన్య స్వరూపమునుగాని జడవస్తువుగదా, అట్టివస్తువుకు సృష్టిసంకల్పమెటుగలిగె ” నని కొందఱతాజేపింతురు. ఇది సాంఖ్యశాస్త్రమునుండి గలిగిన యజ్ఞానఫలము. మాయా వాదులు పరబ్రహ్మము సచ్చిదానందమూర్తియనియును నిత్యశుద్ధబుద్ధముక్తుఁ డనియునుఁ బలికెదరు గావున పై యాజేషణమునకు మార్గములేదు. కావున దన స్వాభావిక మాయాశక్తికే జలనము గలిగించుటయుఁ బిదప నామాయాశక్తి యనేకరూపములగు వస్తువులుగలిగించుటయు దైవముయొక్క యిచ్ఛాశక్తి, లేక, సంకల్పమని పిలువఁబడుచున్నది. స్వాభావిక మాయాశక్తికే జలనముగలిగించిన నిమిత్తకారణమునఁ బరబ్రహ్మమునకు సృష్టికర్తృత్వ మారోపింపఁబడినది. సాంఖ్యులు పురుషుఁ డుదాసీనుఁడందురు. దానిని మాయావాదులు సమ్మతించరు. పరబ్రహ్మము నిష్కల్మషచైతన్య స్వరూపముగదా? అందులో కల్మషఖనియగు యాయ యెటు లుండునని కొందఱతాజేపించెదరు. మేమిదిపఱలోఁ బరబ్రహ్మముయొక్క శక్తి మాయయని పలికినాము. ఇంక మాయయొక్క స్వాభావికమగు శక్తినుండి సృష్టి ప్రారంభమైనది కల్మషాకల్మషములు మాయాశక్తివిశేషణములు. ఈ మాయాశక్తి చైవశక్తితో గూడియుండును. అకల్మషము చైవశక్తి. కల్మషము మాయాశక్తి. ఈ రెండుశక్తులు భిన్నముగ నుండునవికావు. కల్మషవృత్తినిఁ దొలఁచి యకల్మష వృత్తిలోఁ గలపుట యమానవకర్తవ్యము, కల్మషమనునది యజ్ఞానము. ఈ యజ్ఞాన మెటువచ్చెనన నది మాయాశక్తికేగల యొకలక్షణము. అటుపలకనిచోఁ బరబ్రహ్మ శుద్ధత్వమునకే సందేహముకలుగును. పరబ్రహ్మములే రెండు కావలసివచ్చును. “ జ్ఞానపరబ్రహ్మము. అజ్ఞానపరబ్రహ్మము ” అని పరబ్రహ్మములుగ నుండవలెను. ఇది, యేమతమువారి సిద్ధాంతమునుకాదు. కావున నజ్ఞానమనఁగా నవిద్య, మాయా శక్తి యని చెప్పటయ సరియయిన కారణమని చెప్పదగును.

మాయాశక్తి తన యథేంద్రశలో ననఁగా పంచమహాభూతము లింకను జనింపకమున్ను సూక్ష్మతమమై పిదప సూక్ష్మతరమై సూక్ష్మమై యాకాశాది పంచమహాభూతము లుద్భవించుటనుఁ గారణమాయెను. ఈ మాయాశక్తియొక్క స్వభావము వైజతత్వములందు మాఱులుచేయుట, ఇట్టిమార్పులచేతనే ప్రపంచ మాయెను. ఈ తత్వము లెవ్వియును శాశ్వతముగ, నొక్కరూపమున నిలుచునవి కావు గనుక నివియన్నియును మిథ్యలని చూచువాడులు పలికెదరు, మిథ్య శబ్దార్థమును దెలియక కొందఱు వితండవాదములు నేయుచున్నవారు. ప్రపంచ ములోఁగల సర్వవస్తువులును సూర్యచంద్రాది గ్రహములతోనైతము కాలాను సారముగ మారుచుండును. ఇది మాయాశక్తి చిత్రసుహిమ. పుట్టుటనుఁ బ్రారంభ మెద్ది మార్పునకు నంత్యమెద్దియనుట తెలుపుటను రాదు కావుననే యాధ్యంత్యములు లేనిదని జ్ఞానులొడిరి.

ఈ మాయయొక్క మఱియొక స్వాభావిక లక్షణమైంద్రజాలము. ఈ శక్తిచే జనులీప్రపంచమున్ను ప్రాపంచికవస్తువులు సర్వమున్ను సత్యములని నమ్మెదరు. సత్యమనినమ్మి వాని నందుటకు సర్వప్రయత్నములు నేయుచుందురు, తుదకు నవి యసత్యములగును.

మాయకును, నవిద్యకును, భేదమేమియును గీతలోనేమి, వేదాంత సూత్రములో నేమిచూపఁబడలేదు. ఉత్తర వేదాంతగ్రంథములోమాత్ర మీరితిగఁ దెలుపఁబడినది. ఆత్మయును బ్రహ్మమును మూలమున నొక్క స్వరూపముగనున్నను నాచిత్వరూప బ్రహ్మము మాయలోఁ బ్రతిబింబించినపుడు సత్త్వరజస్తమో గుణాత్మకమైన ప్రకృతి నిర్మాణమగును. మఱి నామాయ రెండువిధములగును (1) మాయ (2) అవిద్య. త్రిగుణములలో శుద్ధసత్త్వ గుణమెపుడుత్కర్షణ తః జెందునో యపుడది మాయయనఁబడును. దానిలోఁ బ్రతిబింబించిన బ్రహ్మము సగుణస్వరూపియగు సీశ్వరుఁడగును. ఆ సత్త్వగుణ మితరగుణ మితితమై యించుక యశుద్ధమైనపుడది “అవిద్య” యనిపించుకొనుననియు దానిలోఁ బ్రతిబింబించిన బ్రహ్మము జీవుఁడనియుఁ బలుకఁబడినది. వై వర్ణననుఁబట్టిచూడ మాయ, యీశ్వరోపాధియనియును “అవిద్య” జీవుని యుపాధియనియును దెలియవచ్చుచున్నది. “అవిద్య” యనుశబ్దము గీతలోలేదు. క్వేతాశ్వతరోప నిషత్తులోనున్నది.

“అవిద్య” యనఁగా ఈశ్వరస్వరూపమును గప్పివేసి, యనేకవిధ విచిత్ర పదార్థములను జీవునకు సృష్టింపఁజేయునది. అవిద్యాదులచేఁ గప్పఁబడి

నదియే జీవుడు. ఈ యవిద్య యీశ్వరోపాధియగు మాయావికారము. ఇదిసత్త్వ రజస్తమోగుణ రూపమైయుండును. అవిద్య సమష్టిని నొక్కఁజేయెనను ననేకాంతః కరణములుగ మారును. వానియందు సంగతమైన బ్రహ్మచైతన్య మనేకజీవులుగ భాసమాసమగుచుండును. నిజముగ జీవుఁడొక్కఁడేను. అవిద్యాకామ కర్మాదు లతోఁ జేరినది జీవచేతన్యము. అవిద్యకు రెండుశక్తులున్నవి. ఆవరణశక్తి, విక్షేపశక్తి. ఆవరణశక్తి వస్తువుయొక్క స్వరూపమును గప్పివేయును. విక్షేపశక్తి, యొకవస్తువును మఱియొకవస్తువుగ నగపడజేయును. ఈ విక్షేపశక్తి జీవస్మృక్తునందు సైతము ప్రారబ్ధసమాప్తివఱకు నుండును.

మాయ:—ఇది యిట్టిదియని వర్ణింప శక్యముకాదు. కావుననే యనిర్వచనీయము. బ్రహ్మముకంటెను వేఱనిగాని వేఱుకాదనిగాని తెలుపరాని యొకభావ రూపమగు పదార్థము. ఇది శుద్ధ సత్త్వగుణముతోఁగూడి, యీశ్వరాధీనముగ నుండును. ఈ మాయ సత్త్వరజస్తమో గుణాత్మకమైనను, శుద్ధ సత్త్వాన్నితమై ఈశ్వరుని స్వరూపముగ నగపడును. ఈశ్వరతత్త్వమీ మాయచే గప్పబడినకఠంబున నీశ్వరునందు నధ్యాసప్రథమ కలుగుటకుఁ గారణమయ్యెను. అధ్యాసమనఁగా:— నైజముగఁ దనయందులేని యన్యవస్తువుల గుణమును, దనపై నారోపించుకొనడము. ఈ యధ్యాస మహంకారాధ్యాసము మమకారాధ్యాసమని రెండువిధములుగ నుండును. జీవునకు మాయ, అవిద్య, అంతఃకరణమను మూఁడావరణములుగలవని కొందఱిమతము. మాయ యీశ్వరస్వరూపమనియు అవిద్య కారణ శరీరమనియు సంతకరణము సూక్ష్మశరీరమనియుఁ దెలుపఁబడినది. మాయతోఁజేరినది కర్మము లేకక్రియ. అటుభావింపనిచో “సృష్టి” కలుగుట కే కారణముండదు. కావున మాయతోసైతము కర్మమనాదియని చెప్పవలసినదిగనున్నది. సృష్ట్యారంభమున మూలావ్యక్త నిర్గుణ పరబ్రహ్మము, దేశకాలాది నామరూపాత్మక సగుణముగ పృక్తమయి దృశ్యసృష్టిరూపముగ నగపడులా గొనరించినదెద్దియో దానినామము వేదాంతము “మాయ” యని వాఱినారు. అనఁగా నామరూపముచే “మాయ” యని యర్థము సేయనగును. మానవుల యింద్రియములకు గోచరముగాని యీ “మాయ” పరబ్రహ్మముయొక్క యతర్క్యమగు శక్తియని పిలువనగునని మాయావాదులందురు. ప్రకృతిస్వరూపమగు నీ త్రిగుణాత్మకమాయ మానవుల యింద్రియమయమై నిర్గుణబ్రహ్మమును సగుణబ్రహ్మముగ నగపడులాగున గుణము లారోపించుచుండును. ఇది యావరణ విక్షేపశక్తులఫలము.

ఈ మాయను సజ్ఞానమనియును, నవ్యాకృతమనియును, సప్రకృతమని

యును వేదాంతములు వాడెదరు. స్వతంత్రమనియును, బ్రహ్మమనియును, మూల ప్రకృతియనియును, ప్రకృతియనియును, సత్త్వరజ స్తమోగుణముల సామ్యవృద్ధియనియును, సాంఖ్యదులు పలికెదరు.

ఈ మాయక్రియాకారి, అవ్యక్తముగ నుండినను దీనఁగార్యములు వ్యక్తములు. ఇది యనాది సాంతమైనది.

ఈ మాయావాదము వేదాంతవాదమునకు విశేషముగ భిన్నముకాదు. మాయావాద సారాంశమేమనఁగా:- ప్రపంచము బ్రహ్మమువలె సత్యము కాదు. మాయబ్రహ్మముతోఁ గూడియున్న ను నది యసత్యమేను. బ్రహ్మముకంటెఁ బ్రపంచము వేఱనుతలంపు మాయాకార్యమగు భ్రమయనియును నది బ్రహ్మ సాక్షాత్కారముచే నశించుననియును దెలుపఁబడినది. అనఁగా నిర్విశేష బ్రహ్మము నందు మాయ యవ్యాధ్యతమై ప్రపంచరూపముగఁ బరిణమించినదను మాయా వాదము శ్రుతిసిద్ధమైనదని యనేకులు యూరోపియన్ లభిప్రాయపడినారు.

ఈ మాయావాద సిద్ధాంత ముత్పన్నమగుటకుఁ గారణములు సంగ్రహముగఁ బ్రారంభమున వ్రాయఁబడినవి. మాయావాద మేమయినదనిని కొంచె మయినను దెలియక మిగతవాదములు తెలిసికొనుట కష్టమని యెంచి వానినపుడు సూక్ష్మముగవ్రాసి యిపుడు వానిని విస్తరించి తెలుప వారంభించెద. పరిణామ వాదానంతరమున సాంఖ్యసిద్ధాంత మేర్పడెనని నేనిదివఱలోఁ దెలిపినాను. సాంఖ్య శాస్త్రోద్దేశము మానవుఁడెటుల దుఃఖపరంపరలనుండి తప్పించుకొనునను విషయము నిర్ధరించుట కపిలాచార్యులు తమశక్తిసంతయును వెచ్చించి యాలోచించి ఈశ్వరతత్త్వము తర్కప్రమాణములరీతిగఁ దృప్తికరముగ నిర్ధరింపఁజాలక యీశ్వర తత్త్వస్థితికి ప్రమాణములులేవనిపలికి యీశ్వరతత్త్వమునువదలి జగత్సృష్టికే జక్కనిసిద్ధాంతమొనర్చిరి. ఈ సిద్ధాంతములోఁ గొన్నితోపములున్నను వానినన్నియును సోకొకటిగ నవరించికొని మిగతసిద్ధాంతములు పుట్టెననుటకు నేనంది యమునులేదు. దుఃఖములు (1) ఆధ్యాత్మికము (2) ఆధిభౌతికము (3) ఆధిదైవికము. అని మూడువిధములు. ఈ దుఃఖములబాధ పురుషునకు నంటనట్లుల వానిని దొలగింపవలెను. పురుషుని నీ దుఃఖసాశమెట్లు బంధించుననిన సజ్జాన కారణంబని పలుకఁబడెను.

సాంఖ్యసిద్ధాంతము రీతిగఁ బురుషు లనేకులనియును, ప్రధానము సంబంధములు కావనియు స్వతంత్రములనియును నది సత్యవ్యాపకములనియు

చలనరహితములనియు జడములనియు వచింపఁబడినది. ఆ పురుషులు స్వయంభవులుగను, స్వతంత్రులుగను జ్ఞానస్వరూపులుగను వర్ణింపఁబడినారు.

ప్రకృతి సత్యమైనది, అవ్యక్తమైనది, వివేకశక్తిలేనిది. సమస్థితిలోనుండు నపుడు తప్ప మిగతకాలమునందు సర్వదా చలించునది. పురుషప్రకృతులు రెండును ననాదులనియు నవ్యక్తులనియు నవిభజ్యులనియును బలుకఁబడెను. అయినఁ బ్రకృతి స్వాభివృద్ధికి సదా చలించుచుండును. ఆ యభివృద్ధి తన లాభమునకుఁగాదు. పురుషుల యనుభవమునకు ప్రకృతియందు సత్వరజస్తమోగుణములు స్వాభావికముగఁ గలిగియున్నవి. ఈ త్రిగుణలక్షణములు వేఱుగ వ్రాయఁబడును.

సాంఖ్యులకుఁ బ్రత్యక్షము మానాప్తవచనములనునవి మూఁడే ప్రమాణములు. ఆప్తవచనములన వేదవచనములని వారియర్థముగాదు. వేదములనాదియనియు, దైవవచనములనియు వారు నమ్మరు. అందునఁ గర్మకాండమును బొత్తిగనమ్మరు.

పైన వ్రాయఁబడిన త్రిగుణకృతకర్మములు మనస్సును బంధించు చుండుననియు నట్టి బంధముక్త మనస్సాత్మయందుఁ ప్రతిబింబించుటచేఁ బురుషుఁడు తాననుబంధింపఁబడినట్లు లేన్నుననియు సాంఖ్యులు కొందఱుఁడెదరు.

ప్రకృతి సర్వశక్తిగలతత్త్వము. త్రిగుణాత్మకము. అది స్వేచ్ఛగఁ దన శక్తి నగపఱచును. జ్ఞానహీనమైనను దనకుఁదానే తనస్వాభావిక శక్తిచేఁ జలించును. తప్పమార్గముపట్టదు, అపుడుసృష్టి ప్రారంభమగును. ప్రకృతినుండి “బుద్ధి” పుట్టును. ఇది మంచిచెడ్డల వివేచించుజ్ఞానశక్తి; ఇది స్వేచ్ఛతత్త్వముగాన మహత్తని పిలువఁబడును. దీనినుండి “అహంకార” తత్త్వము జనించెను. ఇది “నేను” “నాది” “నాదికాదు” అని వేఱుపఱచుతత్త్వము. ఇది యనేక సుఖదుఃఖములకు మూలాధారమయినది. ఈ “అహంకార” ము నుండి పంచ తన్మాత్రలు గలిగెను. ఇవి శబ్దస్పర్శ రూపరసగంధములను సూక్ష్మతత్త్వములు సామాన్య మానవ దృగ్గోచరములుగావు. ఈ యేడు తత్త్వములున్ను ప్రకృతి జన్యములగుటయగాక యితరతత్త్వముల జనింపఁజేయు సామర్థ్యముగలవి. ఈ యేడుతత్త్వముల స్వేచ్ఛాచలనమువలనఁ మిగత పదునాఱు తత్త్వములు జనించెను. అవి జనించినవిగాని జనింపఁజేయు సామర్థ్యములేనివి. అవి యైవ్యయనః-పృథ్వి, అప్ప, లేజస్సు, వాయువు, ఆకాశములను 5 మహా భూతతత్త్వములు.

చక్షు శ్రోత్ర ధ్రువా జిహ్వా త్వక్కులను 5 జ్ఞానేంద్రియములు.

వ్హక్వాణి పాదపాయూపస్థలను 5 కర్మేంద్రియములు.

దీనికి జేరికగ మనోతత్త్వమొకటి జనించెను.

పంచమహాభూతములు పంచతన్మాత్రలచే జనింపఁబడినవి. జ్ఞానేంద్రియ పంచకమున్ను కశ్చేంద్రియ పంచకమున్ను మనస్సున్ను సహంకారతత్త్వముచే జనింపఁబడినవి. ఈ మనస్సును తత్త్వమే వైన పలుకఁబడిన యాధివ్యాధుల దుఃఖ వాసనల బంధింపఁబడి పురుషునిపైఁ బ్రతిబింబించునది. దీనినుండి ముక్తినందవలె ననునదియే సాంఖ్యుల ముఖ్యసిద్ధాంతోద్దేశము. ఈ తత్త్వములలోఁ గొన్ని మానవుల దృగ్గోచరములుగావున ప్రత్యక్షప్రమాణముల సిద్ధపడుననియు మిగ తవిజ్ఞాన దృగ్గోచరములుగావున ననుమాన ప్రమాణముపై నిర్ధరింపఁదగినవనియుఁ దెలుపఁ బడినవి. ఇక నిరుపదియైదవ తత్త్వమగు పురుషుఁడు జనించిన వాఁడునుగాఁడు జనింపఁ జేయువాఁడునుగాడు. ఆయినను బ్రకృతి తనశక్తిచే సృష్టించిన వస్తు సముదాయ లాభముతానే యనుభవింపఁజాలని కారణంబునను ననుభవించువాఁడు లేనపుడు ప్రకృతి సృష్టి వ్యర్థమగునను కారణంబునను ననుభవించు తత్త్వమొకటి యుండవలెనని పురుషుఁడు గల్పింపఁబడెనని సాంఖ్యశాస్త్రమున వచింపఁబడినది. ప్రకృతి జడమైనందున ననుభవింపఁజాలదు. పనుపునించినబండి పనుపునుమోసికొని పోవడము తన యుపయోగమునకుఁ గాదుగదా; ఆవు పొదుగులోఁ బాలునించి కొనుట మాడయుపయోగమునకుగాని తనయుపయోగమునకుఁ గాదుగదా? పురుషుఁడు చలనములేని జడమాయెను. ప్రకృతియును జడతత్త్వమేను. అటులున్న పుడు జడప్రకృతికి చలనశక్తి యెటుకలిగెననినఁ బురుష సంయోగమునుండియని పలికిరి. పురుషుఁడును జడుఁడుగదా? ఒక జడశక్తి మఱియొక జడశక్తికి జలనంబుఁ గల్పింప శక్యమాయని ప్రశ్నించినచో, సూదంటుతాయి జడమైనను, మఱియొక జడపదార్థమగు నినుమును జలింపఁజేయదా? పనుపువర్ణముగల యొకవిధమయిన రత్నము తృణమును జలింపఁజేయదాయని బదులిడెదరు.

జననము మరణము మొదలగు స్థితులు వేరువేరుగ నగపడుచున్న కారణంబునఁ బురుషులనేకుల నిర్ధరించిరి. అటుకానిచో నొకఁడు పుట్టినపుడు సర్వులు పుట్టవలసివచ్చును. ఒకఁడు చచ్చిన సర్వులు చావవలసివచ్చును. ఒకనికి వ్యాధి కలిగిన సర్వులకు వ్యాధి కలుగవలసివచ్చును. ఒకఁడు ముక్తుఁడైన సర్వులు ముక్తులుకావలసివచ్చును. ఇట్టి యనర్థముల నేకములు కలుగవలసివచ్చును కావునఁ బురుషులనేకులని నిర్ధరింపఁబడినది. పురుషులనేకులయినను ప్రకృతిమాత్ర మొకటేను. ఒకటయినచో ననేకవిధ వ్యక్తస్వరూపములుగ నగపడుచున్నదియే యని ప్రశ్నించినచోఁ బ్రకృతి త్రిగుణాత్మక మైనదనియు నాగుణముల మహిమచే ననేక

విధములగు వ్యక్తస్వరూపము లగవడఁజేయుననియుఁ బలికిరి.

సాంఖ్యులు పునర్జన్మము విషయములో నీవిధముగఁ బల్కుచున్నారు.

మనోబుద్ధ్య హంకారములును పంచతన్మాత్రలున్నగూడ లింగశరీరమై స్థూలశరీర నాశనానంతరము పురుషునితోఁగూడ మఱియొక స్థూలశరీరములోఁ జేరి జన్మమెత్తుచుండునని నీర్ధరించినారు. లింగశరీరము స్థూలశరీరమునకంటెను తొమ్మిదిశాతముగనుండు ననియు నవ్యక్తమైనదనియు, శరీరముచేఁ గట్టఁబడక శరీరములోనే స్వతంత్రముగ నుండుననియు నీ శరీరము తా ననుభవించునది కాకపోయినను నీతిస్వభావముకలది యనియుఁ బలికిరి. ఈ లింగశరీరము పురుషునిఁ జాటియుండుననియు స్థూలశరీరమునుండియు లింగశరీరమునుండియు పురుషునిఁ దప్పించుట ముక్తియనియు వీరిసిద్ధాంతము.

మైన వ్రాయఁబడిన సాంఖ్యసిద్ధాంత సంగ్రహమునుండి మనము గొన్ని విషయములు గ్రహింపనగును.

(1) సృష్టిశక్తిగల ప్రకృతి (2) సృష్టిశక్తిలేని వికృతి (3) సృష్టింపఁబడిన వయ్యను తామును సృష్టించుశక్తిగల వికృతులు (4) సృష్టింపఁబడినదియునుగాక సృష్టించు శక్తియునులేక యుండునది.

(ఎ) సర్వసృష్టికిని మూలమైనది ప్రకృతి మొదటిది.

(బి) బుద్ధ్యహంకార పంచతన్మాత్రలు తాము ప్రకృతివలన సృష్టింపఁబడిన వయ్యను, జ్ఞానేంద్రియ కర్మేంద్రియాది షోడశవికృతులను బుట్టించి నవి రెండవది.

(సి) పదునారు వికృతులు మూఁడవతరగతివి.

(డి) పురుషుడు:— నాల్గవతరగతికిఁ జేరినవాడు.

సాంఖ్య సిద్ధాంతమురీతిగ బద్ధుడగుటనుఁ గారణ మజ్ఞానముకాని హావముగాదు. ముక్తికిఁగారణము జ్ఞానముగాని పుణ్యముకాదు. పుణ్యపాపములు రెండును బంధకారణములేను. పుణ్యమనునది స్వర్గసుఖము కొంతకాలమిచ్చి మఱలఁ గ్రిందకిఁదెచ్చును. అంతయగాని ముక్తికిఁ గారణముగాదు.

సాంఖ్యులు ప్రకృతిని సదృశువనిరి గావున వారిసిద్ధాంతమురీతిగ సత్తు నుండి సత్తు పుట్టినట్టాయెను.

భౌద్ధులు (సౌగతులు) అసత్తునుండి సత్తువువైననిరి.

నైయాయకులు సత్తునుండి యసత్తుపుట్టుననిరి.

మాయావాదులు సత్తునుండి మాయాస్పృష్టియగుననియు ఆ సృష్టి యంతయును ససత్వమనిరి.

బౌద్ధులయసత్తనఁగా:— ఏమియులేదని (Void) యర్థము.

నైయాయకులయొక్కను మాయావాదులయొక్కను సచ్చబౌద్ధము వరమాత్మ.

ఈసత్తు అసత్తు శబ్దార్థములు ఋగ్వేదమునందనేక స్థలములందు విరుద్ధార్థములిచ్చులాగు నుపయుక్తములైనవి కావుననే యిన్ని భిన్నవాదములకుఁ గారణములాయెను.

సాంఖ్యపురుషుఁ డింద్రియాది కరణములులేనివాఁడు బుద్ధిరహితుఁడు జడుఁడై శాంతత్వమున నుండువాఁడు. ఆలోచనాశక్తిలేదు. సృష్టిస్థితిలయములలో నే సంబంధమును లేనివాఁడు. ఇట్టివాఁడు సర్వమునుజూచి యనుభవించువాఁడని పలకుట వ్యర్థముగాని యర్థయుక్తముకాదు. పురుషుని బద్ధునిఁజేయుటకు నే విధముగను మార్గములేదు కావున వానిముక్తియనునది సకారణముగలేదు. ప్రకృతి తనకాళ్లకుఁదానే సంకల్పితవిలించుకొని వదలించికొనుటకు శ్రమపడుచున్నదని సిద్ధాంత మేర్పడుచున్నది. సర్వులు నీతత్వముల జ్ఞానమార్జించుటకు ధ్యానాది యోగనిష్ఠలో నుండవలెనని సర్వులను కర్మభ్రష్టులనుజేసి సన్యాసులగునటుల బోధించుచున్నది. బౌద్ధులమత మించుమించుగనికెయ్యెను. సృష్టిక్రమమేమో బాగుగ నున్నదిగాని దైవములేని సృష్టియనినది. ఈమతమున నాత్మేపణాంశములు బలముగనున్నవి వానినన్నిటినివ్రాయ నిదిసమయముగాదు. ప్రస్తుతాంశమునకుఁ బైన వివరించినభాగము చాలుననితోచెడు. ఈ సాంఖ్యుల నిరీశ్వరవాదము సంపూర్ణముగ నడచుటకున్న వైశేషికులవాదములలోని గొన్నివిషయము లాత్మే పించుటకు వేదాంతసిద్ధాంత మేర్పడెను.

ఇక వైశేషిక సిద్ధాంతమునుగుఱించి వివరించి వ్రాయవలెననిన గ్రంథ బాహుళ్యమగును. అయినను ముఖ్యభాగములుగొన్ని మాత్రముగ సాధ్యమైనంత వఱకు వ్రాయఁబూనెద. ఈ సిద్ధాంత కర్తకాణాదుఁడు. ఇది గౌతమునినైయాయక శాస్త్రమును బోలినది కావున న్యాయశాస్త్రవర్గములోనే చేర్చబడినది. గౌతముని న్యాయశాస్త్రమునందు జ్ఞానవిషయములు తెలియుటకుఁగా ననేకవిధముల చర్చ జరిగి సిద్ధాంతమేర్పడినది. కాణాదుఁ డాభాగములనుగుఱించి సంక్షేపముగవ్రాసి

యాధిభౌతిక ద్రవ్యవిచారము హెచ్చుగ సలిపినాడు. ఇప్పటిలో నాధిభౌతిక శాస్త్రజ్ఞులు ద్రవ్యనిమగ్నతలోఁ గనుఁగొనిన విషయములన్నియు నిప్పటికి నాలుగు వేలేండ్లు క్రిందటనే కాణాదుఁడు కనిపెట్టెను. కాణాదుని మతమురీతిగఁ బ్రపంచములోని వస్తుత్వము లన్నియును నాఱుతరగతులుగ విభజింపఁబడినవి. అవి (1) ద్రవ్య (2) గుణ, (3) కర్మ (4) సామాన్య (5) విశేష (6) సమవాయ. ఈ నాఱుతరగతులకు “అభవతి” యను తత్త్వమునుఁ జేర్పఁబడినది. పై తరగతులలో నొక్కొకదానిక్రింద వచ్చునట్టి యనేకవిషయములు వ్రాయఁబడినవి. పై తత్త్వముల జ్ఞానమేముక్తియని పలుకఁబడినది.

ఇది యణువాద సిద్ధాంతము. వస్తుసూక్ష్మ తత్త్వము లణువులనఁబడును. ఈ సూక్ష్మతత్త్వము లొక్కటొకటిగఁ జేరిద్రవ్యణుకములగును. ఇటులనేకములు క్రమక్రమముగఁజేరి లోకములామెను. ఈ తత్త్వములు నాలుగుతరగతులున్నవి. (1) భౌమికతత్త్వము (2) జలతత్త్వము (3) వాయుతత్త్వము (4) తేజోతత్త్వము. భౌమికతత్త్వము:- రూపస్పర్శ జిహ్వస్పృశ లక్షణములుగలది. జలతత్త్వమున రూపస్పర్శ జిహ్వలక్షణములుగలది. వాయుతత్త్వము, రూపస్పర్శములుగలది తేజస్తత్త్వము రూపమొక్కటియగలది. ఈ లక్షణములుగల తత్త్వములు స్వజాతి సంయోగాపేక్షలుగలవి కావుననే యాయాతరగతి యణువు లాయాతరగతికే చేరుచుండును. ఇటుచేరుట దైవశక్తియునుగాదు తత్త్వముయొక్క స్వాభావిక గుణమునుగాదు. అదియొక యదృష్టశక్తిలక్షణము. వెనుకటి జన్మమునఁ జేయఁబడిన పుణ్యపాప కర్మముల వాసనాశక్తికి నదృష్టమనిపేరు. ఈ మతమునందా వేశతత్త్వములేదు.

హిందువుల న్యాయసిద్ధాంతములన్నియు నణువులనుండి లోకములవఱకు నభివృద్ధియగునని వ్రాయఁబడినవి. పాశ్చాత్యులలో బెక్కుసిద్ధాంతము లీరీతిగనే యుండును.

ఆత్మయున్నదనుటకు ననేకములగు కారణములు చూపఁబడినవి.

(ఎ) వస్తుగ్రహణేంద్రియములకు స్వతః జ్ఞానములేదు కావున జ్ఞానముగల మఱియొకశక్తి దేహముననుండవలెను.

దైవికముగాని భౌతికవస్తువుల కా జ్ఞానములేదు. మనస్సునైతమీ తరగతిలోఁ జేరినదేను. అచేతనపదార్థములకు జ్ఞానశక్తిలేదు కావున చేతనముగల యొకతత్త్వముండవలెను, అది యాత్మయేను.

(బి) ఊపిరిని బిల్చుట, వడలుట; కనుగవ, పెదవులు మూయుట తేలిచుట మానసచలనము; అంగవిన్యాసము; సంతోషదుఃఖములు; ఆహారసహ్యములు, కార్యేచ్ఛయా మొదలగునవి యాత్మయున్నదనుటకు చిహ్నములు.

ఆత్మ యున్నదనుటకు మఱియుఁ గొన్ని కారణములు చూపఁబడినవి ఈ తర్కశాస్త్ర సిద్ధాంత లహాకారతత్వ మాత్మక భావించినటులఁ గొన్ని సూత్రము లర్థమిచ్చుచుండును. ఆత్మలనేకములని వీరిమతము.

ఆత్మ, నిత్యము, ఆవృత్తము, సవైతన్యము. జ్ఞానేచ్ఛాశక్తులుగలవి జడముగాదు. కావున నది జ్ఞానమూలము. తెలిసికొను శక్తిగలది. క్రియాశక్తియను దానిని గ్రహశక్తియనుగలది. కార్యమొనరించు నిచ్చు, సహ్యసహ్యములు, సుఖదుఃఖములు, జ్ఞానము మొదలగునవి యాత్మలక్షణములు. మానస తత్వమూలకమునను జ్ఞానేంద్రియముల మూలకమునను బాహ్యవస్తువుల సంబంధము కలిగి యుండును.

ఈ మతమువారు బ్రహ్మము విషయమున గొన్నిసూత్రములు సందిగ్ధార్థములుగఁబలికి పిదప సర్వవస్తుస్పృష్టికిని సదృష్టమే కారణమని నిర్ధరించినారు.

వైశేషిక మతసిద్ధాంతము లన్నియును వివరముగ ప్రాయవలెననిన నది యొక్కటియే యొకగ్రంథమగును. ముఖ్యముగ మనము దీనినుండి తెలియఁదగిన విషయమేమనఁగా:—

పూర్వజన్మ పుణ్యపాప కర్మముల ఫలమేమన జీవమనియును, మనమీ జన్మమునఁజేయు పుణ్యపాప కర్మములున్న మన నడవడికల ఫలములున్న పూర్వ జన్మ ఫలమునకుఁ జేరుననియు ధ్యానాది యోగబలమున మంచిఫలము దొరకుననియు మనకు ముక్తి దీనివలనఁ గలుగుననియు నన్నిటికిని సదృష్టమే కారణమనియుఁ దెలియవచ్చుచున్నది. దీనింబట్టిచూడ మానవుని ఊణోన్నతులకు వాని యదృష్టమే కారణమాయెను. ఫలాఫలములు మానవుఁడొనరించు కార్యముపై నాధారపడును కావున కర్మము స్పృష్టికిఁ గారణమగునుగాని దైవముకాదని యేర్పడును.

మనుజుఁడు నశింపఁ జేయఁదగిన విషయములాని వైశేషికులు నిర్ధరించిరి. అవి యెవ్వియన:—

(1) అసత్యజ్ఞానము (2) పాపకర్మములు (3) సహ్యసహ్యతలు (4) కర్మాపేక్షలు (5) దుఃఖము (6) జననము. ఇక రక్షించి యభివృద్ధిపందింపఁ

దగిన దెద్దియన “ సత్యజ్ఞానమేను ” ఆత్మయెద్ది? ఆత్మకానిదెద్ది? అనునది నిజముగఁ దెలిసికొనుట సత్యజ్ఞాన మనఁబడును. ఇట్టిజ్ఞానము ధ్యానాది యోగములచే సిద్ధించును.

సృష్టియందును మనుజులను బద్ధులఁ జేయుటయందును నైవమునకు నే సంబంధమును లేదని యర్థమిచ్చునట్టి సూత్రము లనేకములున్నవి. అదృష్టము, అణువులు, ద్రవ్యము, ద్రవ్యశక్తి, యివియే భూతకోటి యునికిఁ గారణములని వైశేషిక మతమునుండి యేర్పడు సారము. ఇదియొక విధమైన నూతన సాంఖ్య మతముగనున్నది.

సాంఖ్యమతము కేవలముగఁ బ్రకృతికే ప్రాధాన్యమిడెను. గౌతమ కాణాదుల న్యాయసిద్ధాంతములలో నాత్మయను నామముఁ జోఱనిచ్చినను నాత్మకు నే స్వాతంత్ర్యము నెవ్వినముగను సాధింపలేదు. ఉన్నదనిమాత్రము చెప్పిరి. సామాన్య జనులకు నుపనిషద్వైతాంతములు దురవగాహములయ్యెను. బ్రాహ్మణముల కర్మకాండ సాంబంధికాచారాగమములు బహుకష్టము లగుటయగాక బలవద్బాధకములయ్యెను. కావున విశేషజనులు నాస్తికులైరి. నాస్తికమతమని యొక మతమే యేర్పడెను. ఈ మతవిషయము సంగ్రహముగ వేదోపన్యాసములలోను భగవద్గీతోపన్యాసములలో నాచే వ్రాయఁబడినవి. ఈ మతము కర్మకాండను బొత్తిగ నిరసించును. పునర్జననము లేదనను. పుణ్యపాపములు నిరాకరించును. ప్రాణమయ కోశములు దప్ప మిగతకోశముల విచారమైనను జేయదు. ఈ మతమువారింద్రియ గోచరములయిన ప్రత్యక్షవిషయములు తప్ప తక్కినవానిని నమ్మదు. సర్వము స్వభావసిద్ధములనియును, దైవము లేదనియును వాదించుచుంకిరి. ఇది చైతన్యమతమనియు లోకమతమనియు పేరు. దేహమువదలు టయనిర్వాణ మనియును పిదప నేమియును నుండదు కావున మనుజుఁడు తామనినపుడే యే గుహాయమున నైనను సుఖమనుభవింపఁ బ్రయత్నము సేయవలెనని వీరిసిద్ధాంతము. బృహస్పతి కుతస్ మేదలగు చార్వాక్కు లీచార్వాక సిద్ధాంతకర్తలు.

క్రీస్తుశకమునకు నాలునూర్ల సంవత్సరములకుమున్ను భరతఖండమున జనులు మతవిషయము నేకముఖముగాక కన్నమతము లవలంబించుచుండిరి. దీనికిఁజేరికగ బ్రాహ్మణములకాలమునుండి తాంత్రికసిద్ధాంతమును పేరున శాక్తేయ మతమొకటి యుత్తరదేశంబునఁ బ్రబలియఁడెను. ఈ మతవిషయము ముందు నాచేవ్రాయఁబడును. ఇట్టికాలమున గౌతమబుద్ధుఁడను మహానుభావుఁడవతరించెను. ఈ బౌద్ధమతసిద్ధాంత మెట్లులైననుండినను నీ మతమువారి నైతికవిధులుమాత్ర

మతిశ్లాఘనీయములు. శ్రీశంకరాచార్యుల వారీమతములు గ్రహించిననునది నిజమైనచో నది యాచార్యులవారి యుదారత్వమును సర్వసమబుద్ధియును దెలుపును గాని వారియశమున కేకుండునుగలుగదు. ఆచార్యులవారి బౌద్ధసిద్ధాంతములోని కొన్నియంశములు ఖండించినారు. కొన్నియంశములను గ్రహించినారు. అందుఁ దప్పేమున్నది? ఈ బౌద్ధమతసిద్ధాంత మేమైనదిన్ని యిరుచుకవ్రాసెద.

ఈ మతముననుసరించి మనుజుఁడు “వివిధవస్తు తత్త్వములయొక్కయు వానిగుణములయొక్కయు సమూదాయమని” తెలుపఁబడును. అవియెవ్వియనః—

(1) రూప (2) వేదన (3) సన్న (Abstract ideas)!

4. సంస్కార (Tendencies of mind) విజ్ఞాన (Mental powers) ఈ వర్గము స్కంధమని పిలువఁబడును. అందురూప మిరువదియేనిమిది గుణములతో నుండునది.

1. 4. మూలతత్త్వములు. పృథివ్యప్తేజోవాయుపులు.

5. జ్ఞానేంద్రియములు.

5. శబ్దస్వర్శరూపరసగంధములు.

2. స్త్రీ పురుషులు.

3. ఆలోచన జీవతేంద్రియము (Vitality) ఆకాశము (Space)

2. అభిప్రాయములు తెలుపుక్రమము. అభినయము మాటలు.

7. ప్రాణియొక్క యేడువిధములగు లక్షణములు. తేలిక, నయము, (Elasticity) ఇమిడిక, బలపడడము, కాలపరిమితము, నాశనము, మార్పు.

2. వేదన. ఇదియాటువిధములు, 5 జ్ఞానేంద్రియమువలన గలుగునవి. 1 మానసము నుండి కలుగునది.

3. సంజ్ఞ. ఇది యాటువిధములు.

4. సంస్కారములు. ఇది యేబదిరెండువిధములు. ఇందులో మానసికసంకల్ప వికల్పములన్నియును వచ్చును.

5. విజ్ఞానము. ఇందులో నాలోచనాది విషయములు వచ్చును.

పై విషయములు మానవశారీర మానసములకుఁ గారణములు. ఇవి సత్యములుకావు. మొదటివర్గములో వచ్చునవి వస్తువికల్పములు మంచువలె నగపడి

నశించును. రెండవవర్గములోఁ జేరిన జ్ఞానేంద్రియ విషయములు నీటిబుగ్గలబలె నటించి మాయమగునవి. మూడవవర్గములోఁ జేరిన భావవికారము రెండమాపులను బోలినవి. నాల్గవతరగతికిఁ జేరిన మానసిక నైతికద్యోగము లరఁటిపట్టెలబలె తొట్టెగనుండునవి. అయిదవ తరగతికిఁ జేరిన యాలోచనాది భావము తైంద్రజాలకుని భూతాకారములను బోలినవి. కావున వైవస్తువులెల్లను మాయలు. భూతకోటి యెప్పుడున్ను మారుచుండును.

ఆత్మయున్నదనిగాని లేదనిగాని, శాశ్వతమనిగాని, యశాశ్వతమనిగాని, గౌతమబుద్ధుఁడెచటను స్పష్టముగఁ దెలుపఁడు. ఆ విషయమున నెవరయి యను బ్రశ్నించినచో మానము వహించియుండునుగాని బదులిడఁడు. అయితే పునర్జన్మ కర్మబంధములున్నవని పలికినాడు. ఆత్మయొక్క శాశ్వతస్థితిని నవ్నవపుడు పునర్జన్మ సిద్ధాంతమెట్లు కలుగుననిన నీవిధముగఁ బలికినాడు.

శరీరము పడిపోయినవెంటనే మఱియొక కర్మశరీరము నూడ్చుముగఁ బుట్టును. అది పుట్టుటకుఁ గారణము తృప్త. బ్రదికినపుడు ప్రాణి తనకుఁ గావలయునని యభిలషించు పట్టుదలయొక్క ఫలముతృప్త. బాహ్యవస్తు సంయోగమున జ్ఞానేంద్రియములకు నుద్భృతికలుగును. ఆ యింద్రియోత్సేకమువలన దానిఫల మను భవింపవలెనను కోరికగలుగును. ఈ కోరికయే తృప్త. మానసోద్భవమగు నీకామము మఱియొక నూడ్చుశరీరమందును. ఇది కర్మమునుండి కలుగునట్టిది. ఈకర్మశరీరము తాను పూర్వమొనరించిన పుణ్యపాపముల వాసనలతోఁగూడి తనకు నర్హమగు శరీరమయి జనించును కావున నట్టి మాతనప్రాణికిఁ బూర్వజన్మ శారీర మానసగుణ వికారములే వచ్చుచుండును. ఈ దురవగాహమైన రహస్యమే బౌద్ధులసిద్ధాంతము.

బౌద్ధమతమురీతిగ దృశ్యప్రపంచ మశాశ్వతము. చరస్థిరవస్తువులెల్లను మార్పులయి నశించిచచ్చును. దేవతలు మానవులు చచ్చుచారేను ఎన్నియును శాశ్వతముగ నిలువదు. ఇంక జననక్రమ మెట్టిదనినః—

అవిద్యనుండి నూత్నొకృతి యేర్పడును. ఆ రూషమునుండి యహంకార మేర్పడును. అహంకారమునుండి నామరూపము లేర్పడును. నామరూపములనుండి జ్ఞానేంద్రియ పంచకమున్ను మానసము నేర్పడును. వానినుండి జ్ఞానేంద్రియములకున్ను వస్తువులకున్ను సంయోగము గలుగును. సంయోగమువలన నెఱుకగల్గును. ఆ నెఱుకనుండి తృప్త లేక, యాశగలుగును. ఆ తృప్తమునఁ బ్రాణముపై నాశ గలుగును. ఆ యాశచే భావరూప ముద్భవించును. ఆ భావరూపమువలన జననము

కలుగును. జననమువలన ముదిమియు మరణము నిరాశయుఁ గలుగును. ఇదియ ధూతకోటి కష్టానుభవ కారణము.

పై విషయమును బట్టి చూడ మన జననమునకుఁ గారణ మవిద్యయని నట్టాయెను. అవిద్యయనెమి? దీనికి గౌతముని శిష్యుఁడీరితిఁ బలికెను.

కష్టమెఱుంగమి, కష్టచూల మెఱుంగమి, కష్టనాశన మెఱుంగమి, కష్ట నాశన మార్గ మెఱుంగమి. ఈ యెఱుంగమియే అవిద్యయనఁబడును.

గౌతముఁడే యొక్కచోట సివిధముగ వచించెను.

అవిద్యయనఁగా కర్మమేను. ఒక జన్మములో మనమొనరించిన కర్మఫల ములు రెండవజన్మమునకుఁ గారణములు. అవిద్యా నాశనమగునంతవఱకుఁ బున ర్జన్మములు మనకుఁదప్పవు. ఆశాపాశములు సంపూర్ణముగఁ దెంచునంతవఱకు నవిద్య నశింపదు. దానినాశనముచే సూక్ష్మైక్యముల తత్వములు నశించును. అవి నశించుటచే నహంకారము నశించును. తన్నాశనముచే నామరూపములు నశిం చును. దానివలన మానస వికారములు నశించును. దానిచే విషయసంయోగము నిలుచును. తత్కారణంబున విషయజ్ఞానము నశించును. ఆ నాశనముచేఁ దృష్ట నశించును తన్నాశనమున దేహభిమానము పోవును. తత్కారణంబున జననము లేకపోవును. జననము లేనపుడు ముదిమియుఁ జావులు నుండవు. దోఁఖముండదు. బాధలుండవు. చింతలుండవు. నిరాశలుండవు. ఇవియే మానవబాధలును నశింపఁ జేయు విధములు.

గౌతముఁడు తన సిద్ధాంతమును కర్మ పునర్జన్మములను రెండుస్తంభ ములపై నిలిపినట్టాయెను. ఈ సిద్ధాంతములు గొన్నిమార్పులతో బ్రాహ్మణముల సిద్ధాంతములనుండియే గ్రహించెననుటకు సందియములేదు.

తానువిత్రనఫలము తాననుభవించుననురీతిగ దనకర్మఫలమే తనసౌత్త నియు తనబాధ్యతయనియు తన జననమూలమనియు నీ సిద్ధాంతము చక్కగఁ దెలియఁబఱచుచున్నది. ఏలోకముననున్నను మానవుఁడు కర్మ మొనర్చకయుండఁడని తెలియఁజేయుచున్నది. దేహము నశించినను మానససంకల్పములు నశించినను కర్మ వాతవులు రూపముగొని యుండునని గౌతములు నిర్ధరించినారు. “ ఎద్దియునులేదు అంతయునగును ” అను సూత్రమే వీరికిఁ బ్రాధాన్యము. నీవు దేహ మానసికము లచేఁ జూచునదంతయును దలచునదంతయును మాయమైపోవును. అయిన నీహాస రించు కర్మములయొక్కయు తలచు తలంపులయొక్కయు, మాటలాడు మాట్

యొక్కయు ఫలములుమాత్రము సార్వకాలము నిలిచియుండును.

అవిద్యకుఁ జిక్కిన మానసస్థితి పదివిధములైన భ్రమలకు లోబడును. అవియెవ్వియనః—

(1) శారీరభ్రమ, (2) సందేహభ్రమ, (విచికిత్స) (3) కన్మములకు పశుండగుట (4) కామపశుండగుట (5) క్రోధావేశుండగుట (6) భౌమికసౌఖ్యాపేక్ష (7) స్వర్గసౌఖ్యాపేక్ష (8) గర్వము (9) ఉద్ధత (10) అజ్ఞానము. ఈ పదిదుర్గుణములను మానవలెను.

ఇక వీనిని మాన్వ సమసరింపఁదగిన మార్గములెవ్వియనః—

(1) మంచియుద్దేశము (2) మంచిభావన (3) మంచిమాటలు (4) మంచినడవడిక (5) మంచి జీవనోపాయము (6) మంచిప్రయత్నము (7) మంచిమనస్సు (8) మంచిధ్యానము శాంతి (9) మంచివారితోఁ గూడి యుండడము (10) ధర్మవిధుల సమసరించడము (11) పుణ్యార్జనాభ్యాసము. ఈ రీతిగనుండు వాండర్వత్తుండనియును నట్టివాఁడుమాత్రమునిర్వాణపదవి సందుననియు గౌతముఁడు స్థాపించెను. నిర్వాణమననేమి? దీపమాటిపోయినట్లుల నాటిపోవడ మాయేమి? ఆటిపోవడమెట్టి? ఆత్మలేదనునపు డాటిపోవున దాత్మకాదుగదా? పాపరూపముగ మానస హృదయములనంటి యాఁలు గల్పించునట్టియు తత్కారణంబునఁ గర్మము లొనరింపఁజేసి పునర్జననమునకుఁ గారణమైనట్టియు స్థితియెట్టి గలదో యాస్థితినాశనమే నిర్వాణమనఁబడునని గౌతముని సిద్ధాంతము. దీనినిఁ బట్టిచూడ, నిర్వాణమన నిష్కళంకమగు శాంతస్వభావమని సారమేర్పడును. సంపూర్ణజ్ఞానమును సంపూర్ణశాంతియు సంపూర్ణ సుహృదయమును గలవాఁడే నిర్వాణపదవి నందినవాఁడని తెలియనగును. ఈస్థితి సందుటకు నెంతటి పాపన మగు నైతికస్థితి మానవుఁ డవలంబింపవలెనో చదువరు లూహింపనగును. తృష్ణ క్లేశోపాదాన స్థితుల నశింపఁజేసినవానికిఁ బునర్జన్మమునకుఁ గారణమేయుండదు గదా? అట్టివాఁడు దేహనాశనమువఱకు నుండిన జీవన్ముక్తుఁ డనియును దేహము పడలిసరిపిదప విదేహముక్తుఁ డనియును హిందూ మతమున నామములున్నవి. దానినే నిర్వాణమను పదమున బౌద్ధులు వాడుచున్నారు. ముఖ్యమగు బ్రహ్మ మునుమాత్రము నిరాకరించిన్నారు.

ఇక గౌతమబుద్ధుని నైతిక ధర్మవిధులు మహద్భూతములుగ నున్నవి. ప్రపంచజనులెల్ల రాధర్మములను తమతమ గ్రంథములలోఁ జేర్చికొన్నారగాని

యా భర్తము లేచటనుండి గ్రహించితిమను మూలస్థితిమాత్రము మఱచినారు.

గౌతమబుద్ధుడు నిర్వాణపదవి సాధించుటకు యమనీయమాద్యష్టాంగ యోగములే సాధనములని స్థాపించినాడు. ఆత్మలేని హిందూ వేదాంతమతమే బౌద్ధమతమని చెప్పనగును. హాకిల్లుగారి జడాద్వైతమనినను ననడగును. ప్రతిమను జాడు తనజ్ఞానాభివృద్ధిని తానేయార్జిపవలెనని బుద్ధుడు భావించెను. ఈ మహాను భావుని యుపదేశమార్గ మట్టిపథమే యవలంబించియుండును. నిదర్శనముగ నీ క్రింద నొకకథను వ్రాసెద.

ఒకస్త్రీకి బహుదినములకు నొకపుత్రుడు గలిగెను. ఏకపుత్రుడను కారణంబున దల్లి వాని నతిశయప్రీతిచే రక్షించుచుండెను. విధివశమున నాబిడ్డడు మృత్యువువాతఁ బడెను. తల్లి పట్టజాలని దుఃఖముచే నా శిశువునెత్తికొని బుద్ధుని శిష్యునివద్దకుఁ గొనిపోయి మహాత్మా! ఈ బిడ్డడు బ్రదుకునట్టి మందిమ్మని యడిగెను. ఆ మహాత్ముడు జాలినది అమ్మా! చచ్చినవానిని బ్రదికించుమందు నావద్ద లేదు. అట్టి మందిచ్చువానినిమాత్రము నాకుఁ దెలియునని చెప్పెను. అతఁడెవడని యాముగ్ధ బతిమాలి ప్రార్థింప నా మహాత్ముడు గౌతమబుద్ధుని నామము నుడివెను. అపుడా నారీమణి శవమును నెత్తికొని బుద్ధుని సరసకుఁజని తనపుత్రుని బ్రదికింపుమని వేడికొనెను. బుద్ధుఁడా స్త్రీ ముగ్ధత్వముఁజూచి యామెదుఃఖమును బోకార్ప నొకయుపాయంబుదోచి యామెకిట్టులనియెను. “ ఈ గ్రామమున నెవరింటనైన నొక యావగింజనడిగి తీసికొనిరమ్మ. అయిన నట్టివారియింటిలో నెవరు నెపుడును జచ్చియుండఁగూడదునుమా యని యానతిచ్చెను. ఆ ముగ్ధస్త్రీ మృత బాలకు నెత్తికొని యింటికినిఁబోయి తనదుఃఖోదంతంబుఁ జెప్పికొని యావగింజ యాచించెను. ప్రతిగృహములో నెందఱో పుట్టిచచ్చినారని చెప్పుచువచ్చిరి. ఆ ముగ్ధ స్త్రీ యా మాటలెల్ల వినినతోడనే తెలివివచ్చి పుట్టినవారందఱును జచ్చుట సహజమేయని యాఱిడిల్లి బాలుని శవసంస్కారమొనర్చి బౌద్ధయోగినియయ్యెను. ఇట్టి యనుభవోపదేశము బుద్ధుడు చేయుచుండెను.

బౌద్ధమతము స్వాతంత్ర్యమును సమత్వమును భ్రాతృభావమును బోధించు నైతికమతమనుటకు సందేహములేదు. ఈ మతమున జాతిభేదములేదు. శ్రౌతస్మార్తకర్మలులేవు. ఈ మతమున నాత్మలేదనువాద మెటులయినబోనిండు, అజ్ఞానమునుండి జ్ఞానోదయమెటులగును. అజ్ఞానస్వరూపమున జనించిన మనజాడు శుద్ధబుద్ధము క్షభావ మెటులందుననుటకు హేతువులు చూపబడలేదు. హట్టిముద్ద

నెంతగడగడిగినను నెంతగడ గాల్చినను వన్నె హెచ్చునుగాని మంచీస్వభావము పోవునా? తనమతమున నాత్మను దెచ్చియుంచినచో నావిషయము జనసామాన్యమునకు బోధించుట కష్టతమమగుపని యగుననియు జనులకది దురవగాహ విషయమగుననియు తలంచి బుద్ధముని యావిషయంబున మౌనమూని ప్రకారంతముగ నాత్మవిషయమునే బోధించినాడని నాకుఁదోచెను.

బుద్ధుని జీవితకాలమున స్త్రీతులుగాని ప్రార్థనలుగాని పూజలుగాని, యాగమాది కర్మాచరణములుగాని యుత్సవములుగాని యెవ్వియునుండలేదు. బుద్ధునకు వీనియందే విశ్వాసముండలేదు. తన్నుఁగాను శుద్ధిపఱచుకొని తనంతకుఁ దానే యభివృద్ధి నందవలెనుగాని బాహ్యకర్మములనుండి యేమియుఁ బ్రయోజనము లేదని యతనిసిద్ధాంతము. అతఁడుసిద్ధిపొందినపిదప సతఃశ్రద్ధతోఁబట్టిచెట్టుక్రింద వసించి యుండెనో యాచెట్టు పూజ్యమై పుణ్యక్షేత్రమాయెను. వెయ్యఱుజనులు దిగ్దేశములనుండి గయకువచ్చి యాపృక్షమును బ్రతపుష్పఫలాదులచేఁ బూజించుచుండిరి. తత్కారణంబున గయపుణ్యక్షేత్రమయి గొప్పసత్త్వణమాయెను. ఆ బుద్ధునియెముకలు దంతములు పదిచోట్లఁ బూజ్యఃపడి బృందావనములు గట్టఁబడెను. వానిపేరు దాగోబాలు. ఈ దాగోబాలున్నస్థలములుగూడ పుణ్యక్షేత్రములయ్యెను. కొన్నిదినములలోనే బుద్ధుఁడువైవమని తలంపఁబడెను. అతనివిగ్రహములు వైవములై పూజింపఁబడసాగెను. ఆ విగ్రహములకు నాలయములు గట్టఁబడెను. తనమతములో నేవైవములేదనిన వానికే వానిశిష్యులు వైవముగనొనర్చి పూజింపసాగిరి. ఇంతయకాదు. అతని శిష్యులునైతము వైవములైరి. ఊహలపైన వైవములనుగల్పించి పూజింపసాగిరి. వానికినై వేవాలయములుగట్టించిరి. ఈవిధముగ బౌద్ధమతము విగ్రహారాధనమతమయ్యెను. అగమాచరణము లోకరీతిగ మఱలఁదలయెత్తెను.

బుద్ధునియనంతరము బ్రాహ్మణులనేకులు బౌద్ధమతములోఁజేరి యామతభాషయగు పాలీనివదలి సంస్కృతమయమునుజేసిరి. కావున సుత్తరదేశమునందలి బౌద్ధగ్రంథములు సంస్కృతభాషలో వ్రాయుటకుఁ గారణమాయెను. ఈ బౌద్ధలమతము చార్వాకుల మతమువంటిదికాదు. కొన్ని మార్పులతోఁగూడిన వేదాంతమతమేను. ఈ బౌద్ధమతమునుండి బ్రాహ్మణ మతములో మార్పులనేకములుగలిగెను. వేదాంతమతము పురాణమతమయ్యెను. పురాణమతమునకు మూలము, చెడిన బౌద్ధమతమేను.

బుద్ధుఁడు సిద్ధిపొందిన రెండువందల సంవత్సరములలోనే యామతము

జెడి విగ్రహారాధనలు బలములు దాగోబాలు: వృక్షములపూజలు పెచ్చుకట్టి యుండెను. దీనికి జేరికగ బ్రాహ్మణములకాలమునుండియు సభ్యులవేద జనితముగ శాస్త్రేయమతమొకటి వృద్ధిపొంది పురాణ యుగకాలమునకు మిగతమతములవలెనే చెడుదారులు ద్రొక్కియుండెను. ఆ శాస్త్రేయ మతవృద్ధిక్షీణత లెంచుకనరానెడ.

హిందూమతములో బహుకాలమునుండి యతిశయముగ వృద్ధిపొంది యుండిన మతము శాస్త్రేయమతమేను. ప్రపంచమునంతయును దనగర్భముననుంచికొని వరాచరణోటిని జనింపజేసి వానిరక్షణార్థ మగ్నములగు వస్తువులెల్ల మనుచు చుండు తల్లి “భూశక్తి” గదా? అట్టి ప్రేమాస్పదురాలును, మనోహరురాలును నగు మాత భూమాతయేయని యెన్నఁబడియుండెను. ఆ మాతయే ప్రాణమనియు నాత్మమనియు సర్వశక్తియనియు నాద్యంతములనియు పూజింపబడ సాగెను. ఆ శక్తికే భవాని పార్వతి కాలియని యనేకనామము లిడఁబడెను. ఈ మతమున శ్రద్ధాభక్తులే ప్రాధాన్యములు “శక్తి” యననేమి? అది యెప్పుడెచటనుండి పుట్టెను? అని ప్రశ్నింప నది ఋగ్వేదకాలమందే పుట్టినదని పలికిరి. అది యెటులనిన నీరీతిగ సమాధానమిచ్చిరి.

ఋగ్వేద దశమమండలములోని 129వ సూక్తమున్నది. ఆ సూక్తము లోని 1-2 ఋక్కులలో సృష్టికిమున్ను నెక్కుటియే యుండెననియు నా యొక్క తత్వములోనుండి “యిచ్ఛాశక్తి” పుట్టెననియు నా యిచ్ఛాశక్తియే వ్యక్త స్వరూపములగు ప్రపంచాది వస్తుతత్వములకుఁ గారణమనియు తెలుపఁబడినది కదా? ఈ యిచ్ఛాశక్తి “కామస్త్రా” మొదటఁబుట్టెనని ఋగ్వేదములో పలుకఁబడినది. అనఁగా ప్రారంభమున బ్రహ్మమొక్కటి యుండెననియు యది యవ్యక్తముగ నుండినందున నెవరు నేరూపముగ నేవిధముగను నూహింపలేక యుండిరనియు విదవ నా బ్రహ్మమునందు గామమను శక్తి యుద్భవించెననియు ఋక్కులోఁ బలుకుచు నేడైవమును నిపుడారాధింపవలెనని యడిగినాడు కావున “శక్తి”ని యనియే యుత్తరమియ్యఁదగినదిగ నున్నదనియెన్ని యనేకులా శక్తి “భూమాత” యనినమ్మి యనేకనామముల నా దేవతను బూజింపసాగిరి. బ్రహ్మ మవ్యక్తము. అయిన వానియిచ్చ లేక శక్తి లేక ప్రకృతి యగపడినపుడు బ్రహ్మము తెలియనాయెను. ప్రపంచమపు డగపడెను. ప్రకృతితోఁగూడిన పురుషుండగపడెను. జనులపుడు బ్రహ్మములోనుండిన శక్తి దేవతనుజూచి పూజింపసాగిరి. ఋగ్వేద స్సానువేదములందుండు ఋక్కులు యజ్ఞయాగాది కర్మములం దుపయుక్తములుగ

నుండినందున వ్యాసులవారు విభజించిరనియు మిగతేముక్కులు సుఖసంపాదనకున్ను ద్రవ్యాష్టనకున్ను శత్రుసంహారమునకున్ను వశసిద్ధులకున్ను సుపయక్తములుగ నుండినందున నవివైహికములని వ్యాసులు గూర్చనందున యధర్వణముపివాని నెల్ల గూర్చినందున యధర్వవేద మేర్పడెననియు యా వేదమునకుఁ జేరినదే యీ శాక్తేయ సిద్ధాంతమనియు పలికిరి. అనఁగా ఋగ్యజుస్సామము లైహిక పారమార్థికములు రెంటికి నుపయక్తములైనవనియు యధర్వవేద మైహికప్రయోజనము మాత్రము కలదియనియు నేర్పడెను. వశ్యవిద్యలకున్ను వైంద్రజాలములకున్ను మారణవిద్యలకున్ను రసవాదములకున్ను వైద్యచికిత్సలకున్ను సధర్వవేదము మాతృస్థానమయ్యెను. ఆగమకర్మములెటు మోక్షసాధనములో యారీతిగనే యీ యధర్వవేద తంత్రము లణిమాది శిక్షులిచ్చునవని యేర్పడెను. త్రయీవిద్యలకు యోగాభ్యాస మేర్పడెను. అధర్వవిద్యకు తాంత్రికసాధన లేర్పడెను. బుద్ధుని యసంతరము నందీతాంత్రిక సాధనాభ్యాస మామతములో బలముగఁజూచెను. తాంత్రికసాధనలలో శక్తి ముఖ్యదేవతయాయెను. వేదాగమాచరణల వలెనే తాంత్రికసాధనలందును మద్యచూంస సేవన బలనూయెను. పశుహింసలు హెచ్చాయెను. ఈ శాక్తేయమతమునకు శక్తి ఋగ్వేదమునుండి వచ్చెను. తాంత్రికసాధనము లధర్వవేదమునుండి వచ్చెను. పశుహింస బ్రాహ్మణములనుండి వచ్చెను. సిద్ధాంతము వేదాంతమునుండి వచ్చెను. ఈ తాంత్రికవిద్య యధ్యాత్మజ్ఞానమునకు మంచివారికి సాధనమాయెను. దుర్మార్గుల పాపకృత్యములకు మార్గముఁజూపెను.

తాంత్రికసాధనములు యోగసాధనములకంటెను హెచ్చుగ నేర్పడెను. నిదర్శనముగ నొక్కవిషయ మిచటవ్రాసెద.

“ మనదేహమున నారీచక్ర మొకటి యున్నది. నాభీసదేశము లోభాగమున నొకకోశము గొట్టమువలె నున్నది. అచటనుండి వైరువలె ననేకములగు నరములు మొలకలెత్తుచున్నవి. 22000 వేల నరములని పెద్దలు లెక్కిడినారు. అవి యన్నియును సూర్యముఖములై యుండును. చక్రమువలె గుండ్రముగనుండును. అసంఖ్యాకములగు వై నరములలోఁ బదిమాత్రము ముఖ్యములైనవి. (1) ఇడా (2) పింగళ (3) సుషుమ్న (4) గాంధారి (5) హస్తీగ్రీవ (6) పృథ (7) జోష (8) అలంబన (9) హూహూ (10) శంఖనిః--ఇవి ముఖ్యప్రాణములని వర్ణింపఁబడినవి. ఈ పది ముఖ్యప్రాణములున్ను మఱలఁ బదివిధములుగ విభజింపఁబడినవి. (1) ప్రాణ (2) అపాన (3) సమాన (4) ఉదాన (5) వ్యాన (6) నాగ (7) కూర్మ (8) కృకర (9) దేవదత్త (10) ధనంజయ.

వీనిలోఁ బ్రాణమనునది ముఖ్యమైనది. ఇదియే సర్వప్రాణములకు నాథాగముగ నుండునది. దీనికి త్వాపోఽహ్వానములు గలిగించు శక్తిగలదు. మలమును వెలివేయునది యపానప్రాణము. వాతపిత్త శ్లేష్మములను సమస్థితి నుంచునది సమానప్రాణము. దేహమునకు సనేకములగు చలనములు గలిగించునది యుదావప్రాణము. దేహాత్మత్వికిని దేహవ్యాధికినిఁ గారణము, వ్యాధము. ఆవలింతలు గలిగించునది నాగము. నోరు తెరిపించునది కూర్మము. అన్నముతిననిచ్చునది కృకరము. దేహవస్తుతత్వములోఁ జేరినది ధనంజయము. త్రేపుట దేవదత్తమునుండి కలుగును. మరణమందినను ధనంజయవాయువు నిలిచియుండును. ఇవి మఱిలఁ బది విధములుగ విభజింపఁబడినవి.

(1) ఉప. ఎక్కిళ్లు గలిగించునది (2) అధిమాస. ఆవలింతలు గలిగించునది (3) రీస. దగ్గుపుట్టించునది (4) ధన. ఊపిరిపుట్టించునది. [నడుము విసుభము] (5) కుడిభాగము. ఉత్తరము. (6) ఎడమభాగము, దక్షిణము. శరీరమధ్యభాగము సుఖమ్మ (7) ఎడమ ఇడ (8) కుడి. పింగళ. దానివైభాగము ప్రాణము. అది. (9) దినము (10) రాత్రి అపానము. ప్రాణవాయువు లీరితి. పదిభాగములొనర్చిరి. ఈ పదివాయువులను వశపఱచుకొను సాధనము ప్రాణాయామ నియమము. దీని నుండి యూపిరి దేహములోనికిఁ బీల్చుట పూరకము. ఊపిరి బిగపట్టుట కుంభకము. ఈ వాయువులన్నియు నూర్ధ్వముఖములుగఁ జేసినచో శివదర్శనమగునని శాక్తేయుల సిద్ధాంతము. తాంత్రిక సాధనములు యోగసాధనములేను. మంత్రము లధర్మవేదములోనివి. వీనిని సాధించినవానికి స్తంభన, మోహన, వశీకరణ, విద్యేషణ, ఉచ్చాసన, మారణ, శాంతి మహిమలువచ్చునని తెలుపఁబడినది. ఇవియెట్లు, లొనరింపఁదగినవి వివరింపఁబడినవి. శాక్తేయమతములో నాగమ కర్మములున్నవి. గాని నిగమాచరణములు విశేషముగ లేవు. ఈ మతమువా రాత్మను నమ్ముదురు. యోగమును సాధింతురు. అయిన నన్ని సాధనములు ప్రాపంచిక సుఖమునకునై చేయుచుండురు. సరియైన మార్గములో నుండువఱకు నీమత మొక్కవిధముగ మంచిదిగా నేయుండెను. ఎపుడు పంచతత్వసాధనమీ మతములోఁ బ్రవేశించెనో యప్పటినుండియు మతముచెడెను. కూరకృత్యములు బలమాయెను. నీతిబాహ్యమయ్యెను. వావివరుసలు లేకపోయెను. మద్యమాంస సేవనలు హెచ్చాయెను. ఈ మతమునకు నత్యంతమగు కళంకముగలిగెను. నీతిపథమునే మతాధారముగ నుంచి కొనిన బౌద్ధులు కొందఱీ మతము నవలంబించిరి.

ఇట్టికాలింబున హిందూ పురాణమతము ప్రారంభమాయెను. అదియు నేకముఖముగాక యొకటికి మఱియొకటి విరుద్ధమయి జనులను సందేహ సముద్రములో ముంచెను. కొందఱు కన్నదైవములను బూజింపసాగిరి. కొందఱు తమ దైవమే హెచ్చని కలహింపసాగిరి. మఱికొందఱు దైవమే లేదనిరి. బౌద్ధులనుఁ జూచి బుద్ధునకుఁ బ్రత్యామ్నాయముగ రామ కృష్ణావతారములను గల్పించిరి. బుద్ధునివృక్షమునకు మాటుగ మఱిచెట్టును తులసీవృక్షములను బూజింపసాగిరి. బౌద్ధుల డాగోబాలకుమాటుగ దేవాలయములు నిర్మించిరి. ఇవి పురాణమునుండి కలిగినది. శ్రీ శంకరాచార్యుల కాలమునాటికి భరతఖండములో నుండిన ముఖ్యమతము లీక్రింద వ్రాయఁబడినవి. వానినెట్లు సంపూర్ణముగనో కొన్నిభాగములలో ఖండించు కష్టతమమగుపని వారివైబడెను.

[1] పురాతన వేదమతము [2] అథర్వరహస్యమతము [3] బ్రాహ్మణములమతము [4] ఉపనిషత్సతము [5] సాంఖ్యమతము [6] వేదాంతమతము [7] యోగమతము [8] జైనమతము [9] బౌద్ధమతము [10] నాస్తికమతము [11] తాంత్రికమతము [12] పురాణమతము. మఱియుఁ జిల్లరమతము లనేకములు.

ఇన్నిమతములను బొత్తిగ ఖండింపకయున్నను సంస్కరించి యేమత ఘనకును విశేషముగ విరుద్ధముగానటుల మత మేకముఖమగులా గొనర్చినవారు శ్రీ శంకరాచార్యులవారేను. మహానీయులగు శ్రీ శంకరాచార్యులవారి కాలనిర్ణయమునుగుఱించి నేను ప్రత్యేకముగ వ్రాయఁబూనితిని గావున నిచ్చటవ్రాయలేదు. వారి ఛరిత్రసైతము వారిమతమును వివరించునపుడు వ్రాయఁబూనెద. వీరు మతములనెల్ల నొక్కరూపము ధాల్చునటుల సిద్ధాంతమొనర్చినవారు కావున వీరి సిద్ధాంతములందెచటనో యిరువుక లోపముండినను నదియొక గొప్పతప్పని వారిని నిందింపరాదు. వారి సిద్ధాంతము భరతఖండములో సమస్త జనాదరణీయముగ నున్నది. ఇప్పటికిని వారిసిద్ధాంతమే యొక భరతఖండమేగాదు యూరోపు ఆమెరికాలోఁ జైతము వ్యాపించి సర్వలకు సభ్యాత్మజ్ఞాన మొసంగినది నాస్తిక వనకుతార మైనది. ఇతరమత సిద్ధాంతములకు మార్గదర్శకమైనది. జనులలో నైకమత్యముగలిగియు మతమిది. ఈ మతము లోకసామాన్యము తెలిసికొను సంతటి సులభ సాధ్యముకాదు. జనుల యవగాహన శక్తి ననుసరించి సిద్ధాంతము లొనర్చుట సాధ్యమా? శ్రీ శంకరాచార్యులవారు సన్యాసమునకే ప్రాధాన్యమునిచ్చి కర్మను నిరాకరించినారని కొందఱు తలఁచినారు. జనులందఱును సన్యాసులైనచో ప్రపంచ వ్యవహారమే నిలిచిపోవునని వాదించుచున్నారు. ఇది యెంతటితప్పో ప్రాజ్ఞ

లూహించుచు గాత. సన్న్యాసము స్వీకరించునంతటి యోగ్యత నాజ్ఞించువారు ప్రపంచమున నెందఱుగలరు? అందఱును వైషవశమున సన్న్యాసులైరేని బ్రహ్మ సృష్టికిఁగఱవా? ఇకఁ బుట్టుచునే శుకాదులబలె నందఱును సన్న్యాసులైనవో? గర్భయేల? ప్రపంచమేల? ఇంతకును సన్న్యాసత్వము బ్రాహ్మణులకేగదా విధింపఁ బడినది. ప్రపంచవ్యవహారములకు నితరజాతివారులేరా? శ్రౌతస్మార్త కర్మములు వలదని, పౌద్గులబలె, వీరేమయునఁ బలికిరిమా? ఈ మహనీయుల సిద్ధాంత సూక్ష్మ మెఱుంగఁనదియే యీ తప్పభిప్రాయమునకుఁ గారణము. వీరల్పాయువులై సిద్ధిపంథక యింకను ముప్పది వత్సరంబులు బ్రదికియుండిరేని తమ సిద్ధాంత మెల్లరకు బోధపడు లాగు స్పష్టముగ వివరించుచుండిరి. అధ్యాత్మజ్ఞానమును గుఱించి వ్యావహారిక భాషలో వారు వ్రాసినదానికంటెను హెచ్చుగ వ్రాయసాధ్యముకాదు. షాహిన్ రించిన మాయావాదమువాగు నూతనముగఁ దెచ్చియుంచిన వాదముకాదు. వేదము లోనేమి ఉపనిషత్తులలోనేమి బ్రహ్మసూత్రములలోనేమి వచించిన దానినేవి స్తరించి పలికిరి.

మాయావాదమును గుఱించి కొంతవఱకు నిదినఱలోఁ దెలుపఁబడినది. నే సచ్చోట వ్రాసినరీతిగ సచ్చిదానందస్వరూపమున నుండునదియే పరబ్రహ్మమ. రూపరహితము. మనకగపడు లోకములెవ్వియును లేనికాలమున అనఁగా సృష్టికి మున్ను పరబ్రహ్మము యొక్క ప్రభ (Divine power) యంతటను వ్యాపించి యుండెను. అట్టికాలమున మనకిన్న డగపడునట్టి వస్తుతత్వములేగాని కాల దేశములేగాని యెవ్వియు నగపడుచుండలేదు. ఇపుడు మనకగపడు సర్వ తత్వముల సూక్ష్మతను బీజముల సముదాయము త్రిగుణాత్మకమై యవ్యక్తమై బ్రహ్మములో నడఁగియుండెను. అది బ్రహ్మమునుండి భిన్నమనిగాని బ్రహ్మమేయని గాని యేర్పఱచుటకు మార్గముండలేదు. సర్వము నైక్యమై యవ్యక్తముగ నుండెను. త్రిగుణాత్మక తత్త్వబీజాంతర్గతావ్యక్తమగు మూలతత్త్వమే మాయయని శబ్దప్రపంచ మేర్పడినవిదప నామమువచ్చెను. కాలదేశముల విభజనగాని భావనగాని లేనపుడు మాయ యెపుడెవటనుండి వచ్చెననుటకు మార్గము లేదుగదా. కావుననే మాయ యనాదియని పిలువఁబడును. పరబ్రహ్మము సర్వవ్యాపకముగాన దానికి చలన మెచటినుండివచ్చును? ఇక మాయయన్ననో త్రిగుణాత్మకమైనది. అసత్త్వరజస్తమో గుణములు సమానస్థితిలో నైక్యముగ నుండునపుడు మాయకును జలనము లేక యుండెను. ఆ గుణముల స్వభావలక్షణము చలనము. ఆ చలనము కలిగినపుడు మాయవ్యక్తమయ్యెను. ప్రారంభమున వ్యక్తమైనది సత్త్వగుణము. ఆ సత్త్వ

గుణాంతర్గతమగు బ్రహ్మమును శబశబ్రహ్మములేక ఈశ్వరుడని మానవులు నామ మిడినారు. సృష్టికిఁ బ్రారంభదశయిది. మాయాగుణములకుఁ జలనశక్తి, లేక క్రియా శక్తి యెట్లుకలిగెనని యడుగనగును. అది పానిస్వభావమని చెప్పవలసినది తప్ప వేఱుమార్గముఁ గానఁబడదు. అటులైన మాయాచ్ఛాదితములైన త్రిగుణములే నా సృష్టికిఁ గాఢములని ప్రశ్నింపనగును. అటు చెప్పనగునుగాని పరబ్రహ్మ ప్రభలేక త్రిగుణాత్మక మాయకు సృష్టిశక్తి రాదని పలుకఁబడును. చలనమువలన సామన్యవస్థలోనున్న త్రిగుణములకు భిన్నత గలిగెనుగాని పరబ్రహ్మమునందే భిన్నతయుఁ గలుగదు. “ ఏకమేవాద్వితీయ ” మను వాక్యమెపుడును సార్థక ముగ నుండును. చలనమున గుణములు వేఱయినపుడు, గుణములు పరబ్రహ్మ ములోఁ గదలినను నటు కదలిన గుణములకు సర్వవ్యాపకమైన పరబ్రహ్మ స్వరూ పమే యాధారమాయెను. వేఱగుటవలన వ్యక్తమైనది త్రిగుణాత్మక మాయగాని పరబ్రహ్మముకాదనుట స్పష్టము. ప్రథమవ్యక్తమగు మాయను, సాధ్యమయినచో, జ్ఞానాంజనమున వదల్చినచో నిలుచునది పరబ్రహ్మమేను. గనుక “ ఏకమేవాద్వితీయ ” మను నుడి సార్థకమేను. మఱలఁ జలనములో సత్త్వరజస్తమోగుణము లొక్కటాకటిగానో యన్నియును హేచ్ఛుతగులుగాఁ గూడియో వ్యక్తమయ్యెను. అపు డును సర్వవ్యాపకమైన బ్రహ్మమే దానికి నాధారమాయెను ఆ, వ్యక్తస్వరూప మునకు “ నాత్మ ” లేక “ జీవుఁ ” డని పిదప నామముకలిగెను. పిదప సాంఖ్యులు పలికినరీతిగఁ బంచతన్మాత్రమును పంచజ్ఞానేంద్రియములును పంచకర్మేంద్రియము లును, పంచమహాభూతములును, పానిగుణశక్తులును, మనస్సను సంతరింద్రియమును గలిగెను. అయిన వారుపలికినరీతిగ పురుషుఁడు లేక యీ సృష్టి కలిగెననుట వేదాంతులొప్పుదు. సర్వతత్త్వములకు మూలస్థానము పరబ్రహ్మమనియే వారునిర్ధ రించి “ ఏకమేవాద్వితీయ ” మనిరి. ఇది సృష్టిక్రమము. ఇక వ్యక్తవస్తు గుణలయము నుండి వస్తులయమగునుగాని పరబ్రహ్మము శాశ్వతముగ నిలిచియుండును. అనఁగా భూతత్త్వము జలములోను జలతత్త్వ మగ్నిలోను నగ్నితత్త్వము వాయువులోను వాయుతత్త్వ మాకాశములోను నాకాశతత్త్వము మనములోను మనోతత్త్వ మాత్మ లోను నాత్మ పరమాత్మలోను గలయునుగాని వీనిలోనుండు బ్రహ్మ మేకవిధ ముగనే చలనములేక శాశ్వతముగ నిలిచియేయుండును. వ్యక్తద్రవ్యములన్నియును మాపుమారుచు నశించుచుండునుగాని బ్రహ్మమువలె సత్యముగ నుండునవి కావని దానికి వ్యతిరేక శబ్దము మిథ్యయని యుపయోగించినారు. మిథ్యయనఁగా శశవిషా ణము వంధ్యాపుత్రుఁడనినరీతి. సభావపదార్థముగాదు, “ బ్రహ్మంసత్యంజగన్మిథ్య ”

యను వాక్యార్థ మిది యేను. లోకానుభవము శాస్త్రప్రావీణ్యము తపోశక్తిగల జ్ఞానులు సత్యక్షముగఁ దమకండ్ల దెబ్బలు పడుచు జగత్తును సర్వాబద్ధమనునంతటిపిచ్చి వారుకారు. ఇదియంతయును మాయాస్పృష్టిలోఁ జేరినది కావునను “మాయ” యసత్యము కావునను, జగత్తుమిథ్యయని జ్ఞానులనిరి. “బ్రహ్మస్పృష్టి” యని పలుమారు శాస్త్రములలో వచ్చుచుండునుగదా. అదియేమియని యడుగనగును. మాయాస్పృష్టిలోనంతయును బ్రహ్మము నిండియుండును గావున బ్రహ్మములేనిచో జగత్తు పుట్టినందునను నేవస్తువును బ్రహ్మములేనిది యుండుటకు సాధ్యముకాదు కావునను సర్వముబ్రహ్మస్పృష్టియని వేరిడినారు. స్పృష్టికి బ్రహ్మము నిమిత్తకారణమాయెను. మాయ యుపాదానకారణ మాయెను. మాయా స్పృష్టియొక్కవేళలోనే యొక్క పెట్టున వచ్చినదికాదు. ప్రతినిమిషమునను సీమాయా స్పృష్టిలయకార్యములు జరుగుచుండును. అవి మానవదృగ్గోచరములుగావు. మాయలో నిపుడు మన కగపడువస్తువుల సూక్ష్మచీజములును వానిగుణములును సుఖదుఃఖాది వాసనలున్న జ్ఞానాజ్ఞానాది లక్షణములును చేరియున్నవి. మంచివన్నియును సత్త్వమునకు చేరినవి. చెడుగులన్నియును రజస్తమోగుణములకుఁ జేరినవి. ఈ రజస్తమోగుణముల నడచి సత్త్వగుణాభివృద్ధిఁ జేయుక్రమము పతంజలియొగశాస్త్రమున విస్తరించి పలుకఁబడినది. సత్త్వగుణాభివృద్ధిచే నజ్ఞానము, లేక, యవిద్యనశించును. సూర్యకిరణమహిమచే సంధికార మెటులయమగునో యటులనే జ్ఞానవిశేషమున నజ్ఞానమునశించును. ఒకవేళ రజస్తమోగుణముల యభివృద్ధితంబున నజ్ఞానము హెచ్చునచో సత్త్వగుణములగ్గి జ్ఞానమడఁగిపోవును. జ్ఞానము హెచ్చునట్లెల్లను క్రమక్రమముగ నున్నత లోకప్రాప్తియగును. ఉన్నతలోకము లెవ్వియన [1] భూలోకము [2] భువర్లోకము [3] స్వర్లోకము [4] మహర్లోకము, జనలోకము, తపోలోకము, సత్యలోకము. ఇవి యన్నియును, జ్ఞానముయొక్క క్రమక్రమోన్నత దశలు. తపోలోకమునకు జీవి సూక్ష్మరూపమునఁ బోవువఱకు గుణలేశముల వాసనలుండును. ఆ వాసనలు పోయినపిదప సర్వవాసనలు లయమయి బ్రహ్మమయినకతంబున బ్రహ్మములో లీనమగును. దీనికేలోకమందురు. లోకమనఁగా మనభూమివంటి భూమియనికాదు. అది తత్త్వములోఁ జేరినసూక్ష్మము. ఇత సత్త్వమడఁగి రజస్తమోగుణములు ప్రబలించినపుడు జీవి “యతల, వీతల, సుతల, తలాతల, మహాతల, సాతాళలోకములుఁజేరును. ఈ లోకములలో నెవటనైనను సత్త్వమించుక తలయెత్తినచో నున్నతదశకు రాగును కావునఁ బడినవానికి ముక్తిలేదనునది యీ మతమొప్పుదు.

సాంఖ్యులు పురుషుని జడనిజేసి చూచుచుండునటుల యొకచోటఁ బ్రహ్మండబెట్టక ప్రధానములోఁజేర్చి ప్రధాన సృష్టికంతయును పురుషసాన్నిధ్యమే ముఖ్యమనియు ప్రధానసృష్టి వస్తువులలో నెల్ల పురుషతత్వముండుననియు తెలిపి యుండినయెడల వారిదియు మాయావాదమే యగుచుండెను.

మాయావాదమునందు సృష్టికి పరబ్రహ్మము నిమిత్తకారణమనియు మాయ యుపాదానకారణమనియు మున్ను తెలుపఁబడినది. అయిన బ్రహ్మమును వదలి మాయ యుండదు కావున బ్రహ్మ ముపాదానకారణమగునని సైతము చెప్ప నగును. శారీరకసూత్రములోఁ బ్రహ్మ ముపాదాన నిమిత్తకారణములు రెండునగు నని వచింపఁబడినది.

పంచతన్మాత్రల పంచీకరణములవలన పృథివ్యప్తేజోవాయు రాకాశము లును బద్ధనాలుగు లోకములును, బ్రహ్మాండములోఁగల జరాయుజాండజో ద్భిజ్జ స్వేదజములు కలుగుననియు తెలుపఁబడినది.

మాయావాద సారము “ ఏకమేవాద్వితీయం ” అను వాక్యమును స్థిర పఱచి “ బ్రహ్మాంసత్యో జగన్నిత్యో జీవబ్రహ్మైవనాపరా ” యను సిద్ధాంతమును సాధించునది. అనఁగా బ్రహ్మ మొక్కటియే. దానికి భిన్నమయిన వస్తువెన్నియును లేకు. బ్రహ్మము సత్యము. జగత్తుమిత్య. జీవాత్మ పరబ్రహ్మమేను వేఱుకాదు. పై వాక్యమున జీవుండు పరమాత్మయేగాని వేఱుకాదని తెలుపఁబడినది. ఈ విషయ మించుకఁ తెలుపవలసినదిగ నున్నది. బ్రహ్మమునందు “ విజాతీయ స్వజాతీయ స్వగత భేదము తెల్పియును లేవను వాదమొకటి బహుకాలమునుండి యుండినది. స్వజా తీయ విజాతీయభేదములు లేవుగాని స్వగతభేదమున్నదని యొకవాదముండినది.”

(1) విజాతీయ భేదమనఁగా బ్రహ్మమునకును బ్రకృతికిని, వస్తువుకును మన స్సనకును భేదము.

(2) స్వజాతీయభేదమనఁగా - జీవాత్మ పరమాత్మలకు భేదము.

(3) స్వగతభేదమనఁగా - బ్రహ్మములోనే భేదము. స్వచ్ఛముగ నేకరసముగ నే భేదమునుగానక పరబ్రహ్మతత్వమున్నదని యొకవాదము. ప్రకృతితోఁ జేరినజీవాత్మ పరమాత్మయొక్క యొకవిధమగు స్థితియనియు పర మాత్మతో నేకమైనను నా రెంటిభేదము కనబడుచుండుననియు నొక వాదము.

వైస వ్రాయబడిన మూడు తరగతులలోను భేదములేదు. సాక్షాత్కార దృష్టినింగనిన సర్వము నొక్కటేయనువారు విశుద్ధలేక నిర్వ్యక్తేనాన వాడులైరి. మొదటి రెండుతరగతులలో నేకమైనను మూడవతరగతిలో నేకత్వమునకు సంచుక న్యూనతంగలదనువారు విశిష్టవాదులైరి. మొదటివార్షియైతులు రెండవ వారు విశిష్టాద్వైతులైరి. ఈ రెండువాదములను బలపఱచుటకు బ్రహ్మసూత్రము లేమి యుపనిషత్తులేమి ప్రమాణములుగనున్నవి. మొదటివాదము మాయా వాదము. రెండవవాదము పరిణామవాదము. ఈ వాదములు రెండును ఋగ్వేదకాలమునుండియుండినను జనులావాదములంతగఁ బాటించువైరి. శ్రీశంక రాచార్యుల వారు మాయావాదము ననుసరించి భాష్యములు వ్రాసిసంపదన వాణికి మాయా వాదులని నామమువచ్చెను. శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు బోధాయనుల భాష్యము నుబట్టి పరిణామవాదమును స్థాపించు భాష్యమొసర్చిరి కావున వారికి బరిణామ వాదులని నామమువచ్చెను. ఈ వాదముల ఫలములే నిర్గుణ సగుణవాదములు. నిర్గుణ సగుణవాదములే మతభేదమునకుఁ గారణములు. అత్మ లేక యాత్మలు పరమాత్మలోకముఁ జేరువఱకు వాదములో ద్వైతాద్వైత విశిష్టాద్వైతములందఱి ముఖ్యభేదము లగపడవు. అటఁజేరినపిదపఁ బరమాత్మలో లీనమా సంయోగమా భిన్ననూ యను వాదములువెటిగి ద్వేషములు పోచ్చెనుగాని యే యాచార్య పురుషులుగాని యీ వాదములను సముచ్చయింపవైరి. ఈ ద్వేషములు రాజన తామస గుణఫలములుగాని వేఱొకటిగాదు. భగవద్గీతలో మాయా పరిణామ వాదములను సముచ్చయింప యత్నింపఁబడినదిగాని యది హేతువాదములనుబట్టి పరీక్షించు నిష్పటివారికిఁ దృప్తికరముగ నుండదు.

మాయాంతర్గత త్రిగుణముల మహిమ వేఱొకభాగమున వ్రాయబడినది. అద్వైత విశిష్టాద్వైత విషయములు మతశీర్షికక్రింద వ్రాయబడును.

మాయావాదము బౌద్ధసిద్ధాంతములోపైత మున్నది. శ్రీ శంక రాచార్యుల వారు మాయావాదము ననుసరించి పరబ్రహ్మమును దెచ్చియుంచినారచి. శంకరాచార్యులను ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధులనియు యీశ్వరుని నిరాకరించిన సాంఖ్యమతములో నీశ్వరునిఁజేర్చి మాయావాదమును జేసినారు కావున ప్రచ్ఛన్న సాంఖ్యులనియు పలికెదరు. సాంఖ్యమతమును విశేషభాగ మవలంబింపని సిద్ధాంత మెవటనులేదు. కావున నందఱును ప్రచ్ఛన్నసాంఖ్యులేను. దేహతత్త్వములన్నియును సాంఖ్యాచార్యులనుండి యేర్పఱవఁబడినవేను, వారు ప్రమాణములులేని కారణమున బహు

జనులు విశ్వసించుచుండిన యీశ్వరుని స్థాపించి సిద్ధాంతముఁ జేయఁజేరి. నిరీశ్వర వాదమును సిద్ధాంతీకరించిరి. పతంజలి యీశ్వరునిఁదెచ్చి యోగశాస్త్రమును సాంఖ్యలరీతిగనే కల్పించెను. శ్రీ శంకరాచార్యులవారు సైతము “ ఆత్మను పరమాత్మను దెచ్చిపెట్టి ” యిండుక భేదముతో సాంఖ్యశాస్త్రమునే కల్పించిరి. వీరి వాదములతోని యీశ్వరుఁడు సమష్టిని నిర్గుణుఁడైనందున నట్టి దైవముండిననేమి యుండకున్న నేమి జనులకు బోధపడవలెదనఁ దృప్తికరముగ లేదని శ్రీ రామానుజాచార్యుల వారిశ్వరుని సగుణునిఁజేసి కొన్ని విశేషణము లీశ్వరునియందాఱి పించి సిద్ధాంతము నులభపఱచిరిగాని యాశ్చర్య లీశ్వరుని స్వరూపమైనను నీశ్వరుని నంటియుండువారనిరి. ఈ సిద్ధాంతమును జనసామాన్యమునకుఁ దెలియదాయెను. పిదప శ్రీ మధ్వాచార్యులవారు జనసామాన్యమునకెల్లఁ దెలియులాగున ఆత్మలు వేఱు. ఈశ్వరుఁడు వేఱనియు ఆత్మ లీశ్వరుని సామీప్యముఁజేరి యతనినిఁజూచుచు నానందించుచుండు వారనియు సిద్ధాంత మొనర్చిరి. ఈ వాదసిద్ధాంతము లీయాచార్య పురుషులనుండియే యుత్పన్నములైనవికావు. వేదములందేమి యుపనిషత్తులందేమి బ్రహ్మసూత్రములందేమి యీ వాదముల విషయ మచ్చటచ్చట నూచింపఁ బడినవి. ఆచార్యపురుషులు జనించుటకు బహుకాలమునకుమున్నే యీ వాదము లుండినవి. జనసామాన్యమట్టి యవ్యక్తరూపమును గనుంగొనుటకు సాధ్యపడక నిరాశులై నాస్తికులైనందున నట్టివారిని మార్గమునకుఁ దెచ్చుడకై యవతార పురుషులను గల్పించి పరమాత్మయే యా యవతార మెత్తెనని జనులకు దైవముపై బుద్ధిఁగలుగఁజేసి భక్తికుదిర్చిరి. దానినుండి జనులకు జ్ఞానోదయమై యొకరొక్కరు వైనఁ బలుకఁబడిన సిద్ధాంతముల ననుసరింపసాగిరి. కావున నాస్తికులమతము సన్నగిల్లెను. లోకసంస్కరణార్థమిది. శ్రేయస్కర మార్గమనుటకు సందియములేదు.

ఇక శ్రీశంకరాచార్యులను ప్రచ్ఛన్నబౌద్ధులనిరి. కారణము మాయా వాదమేను. బౌద్ధులకు మాయావాద మెచ్చటనుండివచ్చెను? భగవద్గీతలో వాదము లేదా? (7), 25. “ యోగమాయాసమాప్తతః ” (4) 6 “ సంభవామ్యాత్మ మాయయా ” (7), 14, 15, “ మమమాయాదురత్యయా ” “ మాయమేతాంఠ రన్తితే ” “ మాయయాపహృతజ్ఞానా ” (18) 61 “ యంత్రాయాథాని మాయయా ” యని పలుకఁబడినది. భగవంతు నవ్యక్తశక్తి యాయయని తెలుపఁబడినది. భారత శాంతిపర్వములో భగవంతుఁడు వారదనుకు విశ్వరూపము సగఘటినఘటప “ మాయాత్మోపాయా సృష్టాయన్మాంపశ్యంతినారద ” యని పలుకఁబడినది. శ్వేతాశ్వతరోప నిషత్తులో [4-10] “ మాయాస్తుప్రకృతిం విద్వా

స్థాయిసంతోష మహేశ్వరం " అని పలుకబడినది. ఋగ్వేద (6-మం 47-16) లో " ఇంద్రోమాయాభిః పురురూప ఈయతే " యనియున్నది. ఇటుల మాయ రూపాత్మక స్వరూపప్రపంచమునను మాయ, ప్రకృతి, యజ్ఞానము, అవిద్య, విద్యయని పూర్వకాలములోనే శ్రుతిస్మృతులనేకములుండినవి. " ఏకంసద్విప్రా బహుధావచంతి " యను ఋగ్వేదవచనమురీతి మెకమాయకు సనేకనామము లుపయుక్తములైనవి. ఈ శబ్దములేగాని యీ వాచముగాని శ్రీ శంకరాచార్యులవారు తాము నవీనముగ గల్పించినవారుగారు.

సృష్టికాలమున పరబ్రహ్మముయొక్క ప్రభ సర్వమును నిండికొని యుండెను. ఆ, సత్యమగు పరబ్రహ్మముతప్ప మఱియేమియు నుండలేదు. అట్టి పరబ్రహ్మమునం దసత్యములగు సృష్టి బీజములనుంచుకొని మాయ యెటులుండెను? అటు మాయ యున్నదనినచో పరబ్రహ్మము మాయయను రెండువస్తువులాయెగదా? అదియొప్పునచో " ఏకమేవాద్వితీయ " మను శ్రుతివచనమునకు భంగము గలిగి ద్వైతముపుట్టదా? అను నాక్షేపణము సహజముగ గలుగును.

ఋగ్వేదములోఁ బదియవమండలము 129 సూక్తము 2-వ ఋక్మీరీతిగ నున్నది.

“ సమృత్యరాశీదమృతంసతర్హితాత్యైతన్తాన్తేతః ।

అసీదవాతం స్వధయాతదేకం తస్మాదన్యన్నసరః కించనాశా ”

యని యున్నది.

వ్యక్తములగు పదార్థము లెవ్వియును లేనికాలమున “ ఒక గొప్పవస్తువుండెను. దానికి పరబ్రహ్మమని జ్ఞానులనిరి. ఆ వస్తువునుండి కామము వెడలెను. దానినుండి యనేకవస్తువులు వెడలెనని యా సూక్తములోఁ బలుకబడినది. ఆ సూక్తముయొక్క భాషాంతరీకరణము సృష్టిప్రకరణములో నేను వ్రాసినాను. మిగతది యెట్లులైన నుండినను మూలారంభమునఁ బ్రహ్మమను వస్తువొక్కటియై యని వేదప్రమాణమును బట్టినచో స్థిరమగుచున్నది కావున “ ఏకమేవాద్వితీయ మనునది సార్థకమేను. ఆ బ్రహ్మమునుండి కామములేక మాయవెడలెను. అపుడు ద్వైతమువచ్చెను. విదప సృష్టిక్రమమంతయును ద్వైతమేను. ఈ ద్వైతసృష్టిలోఁ గొన్ని యవ్యక్తములయ్యెను. గొన్ని వ్యక్తములయ్యెనుగాని మూలారంభమున సర్వమును గర్భములోనుంచుకొని యుండినది బ్రహ్మమేను. అంతమున నుంచుకొనునదియు బ్రహ్మమే కావున “ ఏకమేవాద్వితీయ ” మనునది సార్థకమేను.

ఈ మాయావాదమును దిరస్కరించి పరబ్రహ్మమునకు సృష్టింపవలెనని యాశపుట్టెననినచో ననేకములగు ననర్థవాదములు పుట్టును. ఆశ పనికిఁ బ్రేరేచును కావునఁ బరబ్రహ్మము కర్మమునర్ప మొదలుపెట్టె ననవలసినచును. పరబ్రహ్మ కర్మములెల్లఁ బుణ్యకర్మములుగ నుండవలసినచును. అటులయిన జగత్తులోఁ బాపమెటు వచ్చెను. సుఖదుఃఖములెటు కలిగెను. జనన మరణములెటు ప్రాప్తిల్లును. చేతనా చేతనములెటుగలిగెను. దైవమే మంచిచెడుంగులు పుట్టించెననిన వైవమునందే ద్వంద్వబుద్ధు లుత్పన్నములయ్యెనని యనవలసినచును. అటులైన దైవత్వమునకే కుందుగలుగును. మఱియొక కష్టమున్నది. సాంఖ్యుల ప్రకృతిపై నారోపింపఁబడిన యాత్మేషణయే యీ వాదముపైనను వచ్చును. సాంఖ్యుల ప్రకృతియే, కర్మస్వాతంత్ర్యము కలిగినది యనినపుడు పుణ్యపాపముల కర్మబంధముకూడా ప్రకృతికేయగుననియుఁ దన్నుఁదాఁ గట్టికొని విచ్చుకొనుటకు యత్నించుట సమ్మతింపఁదగినది కాదనియు నాత్మేషింపఁబడినది. పురుషుఁడు సృష్టికర్తయైనపు డదే యాత్మేషణము వచ్చునుగదా?

సృష్టిరహస్యము దైవమునకైనను దెలియునో తెలియదో యనినటల నీ విషయ మెఱుంగుట కష్టతమమైనవని. అథ్యాత్మ సిద్ధాంతం బూహలపై యుక్తి వాదములు సలుపుచు జనులలో మతద్వేషములు బెంచుచున్నారు. కావుననే భగవద్గీతలో నన్ని వాదములును సముచ్చయింప యత్నింపఁబడినది.

మాయావాదము పై నను ననేకములగు నాత్మేషణలున్నవి. ఆయిన వండి తులగువారు వానికెల్ల యుక్తి సమాధానములుచెప్పను సాధ్యమగునని నాకుఁ దోచెడు. హిందూ సిద్ధాంతములలోను బాశ్చాత్య సిద్ధాంతములోను బ్రావిణ్యము నందిన యొకపండితుఁ డద్వైత సిద్ధాంతమురీతిగ నాత్మ ఖరమాత్మలో లీన్యమైనపుడు మానవుని జ్ఞానాభివృద్ధికి (Spiritual advancement) మార్గముండదని పలికినాడు. ఆశలుడిగి కర్మపాశములెల్లఁదెంచి ప్రకృతి ప్రాబల్యమును బటాపంచలుగఁ బాఱఁదోలి బ్రహ్మతేజో మయుడైనపుడు బ్రహ్మతేజములోనే గలిసి పోవును. అట్టివానికి జ్ఞానాభివృద్ధి యసనేమి? అట్టి యద్వైతభావన లక్ష్యముగ నుంచికొని యభివృద్ధిపందఁ బ్రయత్నించినచోఁ గోటిజన్మములకైన నద్వైతసిద్ధి గలుగునని పలుకనగును. ప్రతియొక సిద్ధాంతపరిణామ మిటులనేయుండును.

బ్రహ్మము నిర్గుణమను వాదముపై నాత్మేషణలు మెండుగఁ గల్పింపఁబడినవి. ఈ యాత్మేషణము లన్నియును నిర్గుణ శబ్దార్థము లక్ష్యపెట్టక పుట్టినట్టివి. అద్వైతము బ్రహ్మము నిర్గుణుడను వాక్యమునకు “నత్వరజ సమో” గుణములకు

లోబడినవాడను కాండని యగ్గము. ఈ యగ్గమునుబట్టి వేదాంతములోని యీ శబ్దమును సమన్వయించుకొను నెడల నిర్గుణవాద నిరశనమునకుఁ గారణమేమియు నుండదని నాకుఁ దోచెడిది.

పైన నాచే వ్రాయఁబడిన సిద్ధాంతము లనుసరించినవారికి నత్కార్య వాదులనియు సాంఖ్యవాదులనియుఁ బరిణామవాదులనియు వివర్ణవాదులనియు నిత్యానినామములు వచ్చినవి. ఈ వాదముల యగ్గముతెలిసినచో సిద్ధాంతము లేమైనదియు నూత్నముగ నెఱుంగనగును. బ్రహ్మశ్రీ వావిలాల శివావధానుల వారు తామాంధ్రీరించిన బ్రహ్మసూత్రములను గ్రంథములో నా వాదములన్ని యును నచ్చటచ్చట వ్రాసినారు. వానిచే నేసిదిగువ వ్రాసినారు. కొన్నిమార్పులు గలవు.

సత్కార్య వాదము.

ఈ వాదము సాంఖ్యులది. వేదాంతములచే నంగీకృతము. కార్యము కారణ మందనఁగా కారణస్వరూపముగ నూత్నమైయుండి కార్యార్థులైన జనులచేఁ జేయఁ బడు వ్యాపారములచే వ్యక్తమగును. పాలలోఁ బెఱుఁగు నూత్నరూపముగనుండి పెఱుఁగునుఁ గోరువారిచే జేయఁబడు (చేమిరి) తోడుఁబెట్టుటయను వ్యాపార ముచే నేర్పడుచున్నది. ఇటులనే కుండ మట్టియందు నూత్నరూపముగనుండి, కుమ్మరిచే జేయఁబడు వ్యాపారముచేఁ గుండఁగ నగపడుచున్నది. ఆ పెఱుఁగును, గుండయుఁ బాలయందును మట్టియందును లేనిచో జనుల వ్యాపారముచే నవి యెట్లుపుట్టును? లేనివి పుట్టునంటిరా, మట్టిలోనుండి పెఱుఁగు పుట్టవలెను. పాలలో నుండి కుండ పుట్టవలయును. అట్లు పుట్టుటలేదు. కారణములోఁ గార్యములేకయే క్రొత్తఁగాఁబుట్టునని తార్కికులందురు. అట్లులైనచో బాలలోఁ గుండలేనట్లే పెఱుఁగును లేదుగానఁ బాలలోనుండి పెఱుఁగే పుట్టవలయును మట్టిలోనుండి కుండయే పుట్టవలెనను నియమము లేకపోవును. పాలలోఁ బెఱుఁగునుఁ బుట్టించు శక్తియును, మట్టిలోఁ గుండను బుట్టించుశక్తియును గలదని తార్కికులనియదరు. ఆ శక్తియే కార్యమని సాంఖ్యయోగాదైవిత విశిష్టాదైవతుల యభిప్రాయము. కార్యము “కారణాశ్చనా” కారణమందున్నదని యదైవతులును కార్యము నూత్నరూపముగఁ గారణమందున్నదని సాంఖ్యులును నందురు. మాటమాత్రము భేదముగాని యర్థమొకటియేను.

ఆ రం భ వాదము.

కారణమువలనఁ గార్యముపుట్టినదిమట్ట నా కారణ కార్యములను వేఱు

నేనుటకు వీలులేకున్నను గారణము కార్యముతోఁ గలసియున్నపుడుగాని వేఱుగా నున్నపుడుగాని వానిని వేఱువేఱుగఁ దెలిసికొనుట కవకాశమున్నది. ఇందులకు దృష్టాంతము. కారణములగు దారములనువిడిచి కార్యమగు బట్ట వేఱుగలేకున్నను బట్టయందు దారములున్నవియను వ్యవహారమందు బట్టవేఱుగను, దారములు వేఱుగను బిలువఁబడుచున్నవి. దీనిపే రారంభవాదము.

ప ర మా ణ వా ద ము.

అణువుల చేరికచే జగత్తు సృష్టియను వైశేషికుల వాదమిది. దీనిఖండన యుక్తి.

పరమాణువు లొకదానితోనొకటి కలిసి ద్వ్యణుకాది కార్యములను బుట్టించునపుడు, నెకపరమాణువు, మఱియొక పరమాణువుతోఁ గలియునపుడు, సంపూర్ణముగఁ గలియునా? లేక యొకభాగముతోమాత్రము గలయునా? సంపూర్ణముగఁ గలిసెనని యందుమా? నిరవయవములుగాన సంపూర్ణముగ నెన్నిమాల్లు కలసినను పరమాణువులుగానే యుండునుగాని సావయములు కానేరవు. సావయవములు కానపుడు వానిసంయోగమెక్కడ? దానివలన స్థూలపదార్థ సృష్టియెక్కడ? రెండవపక్షములోఁగూడ పరమాణువు నిరవయవముగాన నొకభాగముతోఁ గలియు ననుటకు వీలు గలుగనే గలుగదు.

అ వ చ్ఛి న్న వా ద ము.

జీవుడు బ్రహ్మముయొక్క యంశమైనచో జీవుని సుఖదుఃఖములు బ్రహ్మమునకుఁ గూడఁ గలుగవలయు. కరచరణాదులగు నంశములందుఁగల సుఖదుఃఖములు, అంశయగు దేహమునందుఁగూడ నున్నట్లు జీవునందుఁగల సుఖదుఃఖములు బ్రహ్మమందుఁగూడ నుండనొప్పునని శంకింపఁదగదు. ఏలయన:-జీవుని సుఖదుఃఖములు తదుపాధియగు బుద్ధియొక్క సంబంధమువలనఁ గలిగినవి. బ్రహ్మమునకు నుపాధిలేదుగాన నతనికి సుఖదుఃఖములు చెందవు. అది యెఱుఁగనిన, సూర్యప్రకాశము కిటికీనందులోఁ బ్రవేశించినపుడు వంకరగ భాసించినను, ఆ వంకర గుణము సూర్యకాంతికిలేదు. నీటికుండలోఁ బ్రతిబింబించిన సూర్యప్రతిబింబమునకుఁ జలనాదిదోషములు గన్పట్టుచున్నను దదంశియగు సూర్యునందుఁ జలనాదులు లేనట్లు, బుద్ధియందున్న జీవునిదోషములు బ్రహ్మ చైతన్యమందుండవు. బ్రహ్మము సర్వబుద్ధులయందును జీవస్వరూపముతోఁ బ్రవేశించి యేకమైయుండఁగ, శత్రువుల నుండి తొలఁగిపోవలయుననియును, మిత్రుని సేవింపవలెననియును, లోనగు లాకికా లాకిక విధినిష్ఠములెట్లు సంగతములగుననిన, అగ్ని యేకమయినను శ్వశాన దేశ

సంబంధము కలిగినపుడది యగ్రాహ్యమనియు, శ్రోత్రియ గృహసంబంధము కలిగిన యెడ గ్రాహ్యమనియు నుపాధిభేదము ననుసరించి చెప్పినట్లు, ఉపాధి తారతమ్యము ననుసరించి యా విధిని పేరములు ప్రవర్తించినవిగాని యాత్మతత్త్వమునుబట్టి వర్తించినవి కావు. జీవులు, అవిద్యాంతరీకరణములు లోనగు నుపాధుల నాశ్రయించి యుండుటచేతను ఉపాధులు పరిచ్ఛిన్నములు గనుకను, భేదయుపాధిలోనున్న జీవుఁడు మఱియొక యుపాధిలో వ్యాపించుటకు నీలులేనందునను, ఆ యుపాధులయొక్క సుఖదుఃఖ పుణ్యపాపాదు వితరములగు నుపాధులయందు సంక్రమింపనేరవు. ఇదియే యవిచ్ఛిన్నవాదము.

ప్రతిబింబవాదము.

ప్రతిబింబసూర్యులు, సూర్యుని యంశములైనట్లు జీవుని బ్రహ్మాంశమని చెప్పితిమిగదా? జీవుండేకమయినను నతని యుపాధులగు నవిద్యాంశములనేకములు గాన వానిలోఁ బ్రతిఫలించిన బహ్మచైతన్యముగూడ ననేకములని వ్యవహరింపఁ బడుచున్నవి. సూర్య ప్రతిబింబములలో నొకప్రతిబింబమునకుఁ జలచలనాదులచేఁ జలనాదులుగలిగినపు డితరప్రతిబింబములకు నా చలనాదులుగలుగనట్లు బ్రహ్మ ప్రతిబింబమగు నొకజీవుని సుఖదుఃఖాదు వితర జీవులకంటవు. బింబభూతమగు బ్రహ్మమునకు బొత్తిగనంటవు. ఇదియే ప్రతిబింబవాదము.

పరిణామవాదము.

కార్య కారణములకు స్వభావమున భేదమున్నను కార్యకారణ భావము గూడఁ గలదుగదా! దృష్టాంతము, వేడజడము, తేలుచేతనము. అయినను దాని లోనుండి తేలుపుట్టుచున్నది. పట్టుదారములకు వానిలోఁబట్టు పురుగులకు, నిదియే న్యాయము. కాన నచేతనమువలనఁ జేతనము పుట్టుచున్నది. మఱియుఁ జేతనము వలన నచేతనముఁగూడఁ బుట్టుచున్నది. మనదేహములోనుండి కేవలజడములగు గోళ్లు వెంట్రుకలు పుట్టుచున్నవి. సాలెపులుగు నోటిలోనుండి దారములు పుట్టుచున్నవి. గనుక సాంఖ్యకాణాదులు చెప్పజడములగు ప్రధానపరమాణువుల వలన జడప్రపంచము పుట్టునను నియమములేదు. చైతన్యభినియగు బ్రహ్మమువలన నచేతనరూపమగు ప్రపంచము పుట్టవచ్చుననుయొక్తి సయ్యక్తిముగను ననుభవ సిద్ధముగనునున్నది. కార్యకారణములకు నభేదమున్నను కార్యములో నొకదాని కంటె మఱియొకటి వేరుగనుండవచ్చును. దృష్టాంతము. మట్టివలనఁ బుట్టిన కుండయు, మూఁకుడు మొదలయినవియు మట్టికంటె భిన్నములుకాకపోయినను పరస్పరము భిన్నములేగదా? అటులనే, కారణమైన బ్రహ్మమునకును, కార్యము

లైన భోక్తృ (సుఖదుఃఖము లనుభవించుచుజీవుడు) భోగ్యములకు (సకల జడవస్తువులు వానివలనఁ గలుగుసుఖదుఃఖాదులు) ను అభేదము కలిగియున్నను భోక్తృ భోగ్యములొండొరులు భిన్నములుగ నుండవచ్చును. దృః— సముద్రము నందుఁబుట్టిన బుగ్గలు అలలు సముద్రత శ్వముకంటె భిన్నతత్త్వములు కాకపోయినను అనఁగా జలవికారములయినను బుగ్గ-లలకంటె వేరుగనున్నవికదా? ప్రపంచము బ్రహ్మముయొక్క పరిణామమని చెప్పెడువారి సమాధానమును జెప్పదురు. ఈ పరిణామవాదము సాంఖ్యయోగ విశిష్టాద్వైతులకు సమ్మతము. అద్వైతులకు నుచాసనాకాండము ప్రతిపాదించునపుడు సమ్మతము. అనఁగా మాయతోఁగూడిన బ్రహ్మము (సగుణబ్రహ్మము) ప్రపంచమునకు నుచాదానకారణమని చెప్పనప్ప డీవాదముసమ్మతము. కారణము తనస్వరూపముమారి కార్యమగుట పరిణామమని యిదివరలోనే చెప్పియుంటిమి.

వి వ ర్త వా ద ము.

కారణము కారణస్వరూపము మారకయే, కార్యరూపముగ మారి నట్లగవడుట వివర్తమనఁబడును. నిర్గుణబ్రహ్మము జగత్కారణమని చెప్పనప్పడు భోక్తృ భోగ్యప్రపంచము బ్రహ్మముకంటె వేరుగ లేదు. ముత్యపుఁ జిక్పభ్రమచేత వెండివలెఁగనఁబడినట్లు, బ్రహ్మమే యజ్ఞానముచే బ్రపంచముగఁ గనఁబడుచున్నది. కావున బ్రహ్మమే సత్యము ప్రపంచము మిథ్యలేక యనిర్వచనీయముకాని బౌద్ధుల లోని శూన్యవాదులు చెప్ప కుండేటికొమ్మువలె దుచ్చముకాదు. సత్యమన మూఁడు కాలములయందు దేనిచేతను బాధింపఁబడక యుండునది. మిథ్యలేక యనిర్వచనీయ మనఁగా యిదియని యెదుటనున్నట్లగవడి, విమర్శింపఁగా లేకపోవునది. ఎండ మాపులు, శుక్తిరజతము, రజ్జుసర్పము. ఇందుల కుదాహరణములు భ్రమకాలములో నీరుగాను వెండిగాను పాముగాను గనఁబడినను విమర్శమీద భ్రమనివారణకాఁగా, యా నీరుమొదలైనవి లేనివైతోచును. అట్లే ప్రపంచముఁగూడ వ్యవహారకాలము నందు గనఁబడుచున్నప్పటికిని శృతియు క్త్యనుభవములచే విమర్శింపఁగ బ్రహ్మైక్య జ్ఞానముదయించినతోడనే. బ్రహ్మముకంటె వేరుగఁగనఁబడదు. ఇత్యాదిహేతువులనుఁ బురస్కరించి ప్రపంచము మిథ్యయనుట యద్వైతులసిద్ధాంతము. దీనినే వివర్తపాదానమందురు. ఈ వాదమునకే మాయావాదమని రూఢి.

శ్రీశంకరాచార్యులకు బహుకాలమునకుమున్నే పైవాదములన్నియును నుండెను. ఉపనిషత్తులలోని కొన్నిశబ్దములే యీ సమస్తవాదములకు మూలాధారములైనవి. శ్రీశంకరాచార్యులు మాయావాదము ననుసరించి భాష్యములు

వ్రాసిరి. అంతఃసమున్నే బోధాయనులవారు పరిణామవాదముననుసరించి బ్రహ్మ సూత్రములను భాష్యము చేసియుండిరి. శంకరాచార్యులవారు తమభాష్యములో బోధాయన భాష్యములోని కొన్ని యంశములను ఖండించిరి, పిదప మూడుపదాల సంకల్పరములపిదప శ్రీరామానుజాచార్యుల వారంతరించి బోధాయన భాష్యము ననుసరించి శ్రీ శంకరాచార్యులవారి మాయావాదములో విశేష భాగము ఖండింప యత్నించిరి. శ్రీ శంకరాచార్యులవారి మాయవాదమే భరతఖండముననేల సా శ్చిత్త్య ప్రపంచములో నైతము విశేష ప్రసిద్ధివందినది. ఇటీవల నేను సీతానాథతత్వ భూషణముగారి గ్రంథములు చదువుచుండఁగ వారు శ్రీ రామానుజాచార్యులవారి విషయమును బలునుచు శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు తార్కిక ప్రావీణ్యము గలవారనియు శ్రీ శంకరాచార్యుల వారధ్యాత్మిక జ్ఞానప్రావీణ్యము గలవారనియు వ్రాసినాను. వారిరువురున్ను గొప్పజ్ఞానులనుటకు సందియములేదు. శ్రీ శంకరాచార్యులవా రేకత్వమును సాధించిరి. శ్రీరామానుజాచార్యులవా రేకత్వములో భిన్నత్వమును సాధించిరి. పిదప శ్రీ మధ్వాచార్యులవారు సంపూర్ణభిన్నత్వమును సాధించిరి. జనుల యాధ్యాత్మిక జ్ఞానాభివృద్ధికి వీరుకారకులనుట కేసంద్యము లేదు. అయితే వీరిసిద్ధాంతముల నవలంబించినవారు తానునుసరించిన సిద్ధాంత ములే హెచ్చని వాగ్దానములుబెంచి మతజ్వేషములు హెచ్చింపఁజేసిరి. భరత ఖండములో శ్రీ రామానుజాచార్యులకుఁ బూర్వము దేవాలయములేగాని విగ్రహారాధనలేగాని విశేషముగనుండలేదు. బహుకాలమునకుమున్నే పాంచరాత్రాగమ విధానములుండెనుగాని వానికి సంతతిప్రాచుర్య ముండలేదు. శ్రీ రామానుజాచార్యులవారా పాంచరాత్రాగమములను దమమతిముత్తోఁ జేర్చినందున వానికి హెచ్చు ప్రాచుర్యమువచ్చెను.

మాయావాదమును స్థిరపఱచునట్టి గాఢలనేకములున్నవి. బహుకాలము నుండి జనులనోటిలో నాడుచున్నవి. అన్నియును వ్రాయక యొక గాఢనుమాత్రము వ్రాసి యీ యుపన్యాసంబింతటితో ముగించెద.

“ ఒకానొక దినంబున నారదఋషి భగవంతునిఁగూడి సంచరించుచు మార్గమున “మాయ” యన నేమియని ప్రశ్నించెనట. అది యనిర్వచనీయమని భగవంతుఁడు బదులిడి మాటలాడుచు నడచుచుండ మార్గమున నొకయువతి మనోహరాకారంబుఁదాల్చి తన సుందరముఖచంద్రునుండి చిలునగవను వెన్నెలఁ బ్రసరింపఁజేయుచుఁ దనవిశాలలోనన కటాక్షబాణములఁ జూపరుల ధైర్య మేలు

మాపుచు వారు ముందడుగిడనటులఁ దనకేశపాశముల బంధించుచు హాయిలు గులుకుచు మోహినీదేవతయో యనునటులఁ గట్టెడుటఁ గనఁబడెనట. దానినిఁ జూచినతక్షణముననే నారదులకు నింద్రియనిగ్రహముచెడి బ్రహ్మచర్యవ్రతము పటా పంచలయి యా మందగమనను వెంబడించి యరణ్యములోనున్న దానికుటీరము ప్రవేశించి యా వెలఁది యెంతగ వలదని బతిమాలినను వదలక బలాత్కరించి సంసారచక్రములోఁబడి మోహంధకారములో మునింగి చిక్కులఁబడుచు, సంతాన వృద్ధి యయిన టైల్లను వారిరక్షణార్థము కష్టపడుచుండెనట. ఒక్కదినంబునఁ గళత్ర పుత్రసహితుండై నారదుఁడు దోషపడచుచుండ యొకయేరడ్డవడెను. అందు నీరుం దని కారణంబున దానిని దాఁటుచుండఁ బ్రవాహము హెచ్చుగవచ్చి పుత్రకళత్రా దులు కొట్టికొని పోయినట. నారదుఁడుమాత్రము శ్రమపడి యెట్టకేలకుఁ దీరముఁజేరి యవారిగ దారపుత్రాదులను దలంచికొని పరితపించుచుండెనట. అంత లోనే భగవంతుఁడొక ముదనలి బ్రాహ్మణవేషమునుదాల్చికొని వచ్చి నారదుని సమీపించి పరితాపంబునకుఁ గారణంబు విచారింప నారదుఁడు తన దారపుత్రా దుల వియోగముచెప్పి దుఃఖంపసాగెనుగాని తానెవరయినదిన్ని తెలుపఁజాలక పోయెనట. అప్పుడు భగవంతుఁడు నారదుల యజ్ఞానంబుఁ దొలఁగింపఁగనే నార దులకు పూర్వస్మరణవచ్చి భగవంతునకు నమస్కరించెనట. భగవంతుఁడపుడు నారదా! “మాయ” యన నేమని నన్నుఁ బ్రశ్నించితివి. అనిర్వచనీయమదియని నేఁదెలుప దానివిషయము మఱిలమఱిలఁ బ్రశ్నింపసాగితివి. దానినిఁ దెలియుటకు స్వానుభవమే కారణమనియెంచి నిన్ను మాయలో ముంచితిని. ఇప్పుడు “మాయ” యనునది యెట్టిదియను సంగతి నీకుఁదెలిసెనుగదా? అనుభవమునకు వచ్చెనుగదా? యని యంతఃకానమయ్యెనట. ఇట్టిగాధలు యోగవాశిష్టములో హెచ్చుగనున్నవి.

ఈ మాయావాదమునుగుఱించి బ్ర॥ బాలగంగాధర తిలక్కుగారు తమ గీతారహస్యమును గొప్పగంధములో యుక్తియుక్తముగ మహాగాఘ్రిభాషలోఁ జర్చించినవిషయమును సంతేషముగ భాషాంతరికరించి క్రింద వ్రాసినాడను.

